

جاء النور والبطان العلم ان العلم ان هو

که الحجج والمنه ولد الشکر والنعمه که رساله شریفه وکراسه جمیله در رد منکرین الهام وبقی نقص کلام فرقہ محدثه

مستحق
علمی که رقم الحروف
دیال ایشات الهام وبعین
در کتاب دست وکلام کلام
است در رساله اخفد خوان وینی شریف
یقین که از نظر کلامی
حق جوابی
وچونچه بنده خود وبنده نبی است
که کلام کلام
بما لا یجوز
والا ما حق توفیق اوقات
شعور اوراق از راه وریک
فلسفه نقد مابین وبقی صدق
کسیه وبن الناس
سجاول

اشکال الیهام الیهام بما لا یجوز الملقبه بیتجربک انک لانا على تخفی الکلام

وشرح ما کلام
فانسی بو بنیاب
تاثیر ما کلام
وفاوید انام
در موضع اشتغال
نظویل عمل
خبراه اندر فی الدارین
وفاوید انام
در موضع اشتغال
نظویل عمل
خبراه اندر فی الدارین



روزمان محمود آوان مسعود بتوفیق الهی تأیید صمدی حسب الله شاد وفتی عبدالح صبا لاهوری مفتی الیهام

مطبع ریاض التشریحین با هفتاد شریف احمد مهتم

فَتَقَدَّرَ عَلَى الظَّالِمِ مَعْنَى ذَلَالَتِهِ فِي لَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا سَأَلْتُمْ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله الذي جعل البيعة موجب الرضوان والسلام وخص بعض عباده
 بالتحديث والالهام والصلوة والسلام على من بيعته تبعته الرجز بحكم القرآن
 وبيعة خلفائه بيعته كما بيعته بيعة الديان وعلى الله واصحابه واتباعه
 الذين فيهم من فازوا بتكليم الغيب الاعلام وناووا مع النجباء من الملائكة
 بعد حمد و صلوة کے بہادران و بیٹی کو واضح ہو جو سنہ بارہ سو اٹھانوین ہجری میں ایک
 رسالہ مولفہ مولوی غلام علی قصوری راقم الحروف کی نظر سے گزر اراقتہم بنظر انصاف
 و تحقیق اول سے آخر تک بغور و فکر تمام اسکا مطالعہ کیا۔ اغلاط لفظی اور اختلال معانی
 اور مخالفت اور نقص کلام کے سوا یہ بڑا نقص نظر آیا کہ اسکی تعلیمات سراسر طریقہ حق
 کے برخلاف ہیں اور مصنف کو اہل ادر سے عداوت قلبی اور عناد ہے پر خیال آیا کہ کیا
 یہ خود اپنی فہم کا تصور ہو۔ اعتیاداً پانچ نسخے رسالہ مذکورہ کے خرید کر نامی گرامی علامہ کی
 خدمت میں روانہ کئے چنانچہ ایک رسالہ خدمت مولانا سید محمد زید حسین صاحب مدظلہ
 دوسرا خدمت سید نواب صدیق حسنان صاحب تیسرا خدمت شریف مولوی محمد حسین
 صاحب لاہوری چوتھا خدمت سامی مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی۔
 رسالہ اپنے مطالعہ کی واسطے رکھا تاکہ مگر نظر کیجاوے چونکہ محض احقاق حق منطوق
 ہی نظر انصاف سے دیکھا اور دیگر نبرگان سے جو اپنے وقت میں اساتذہ فن حدیث

ہیں استصواب کیا۔ الحمد للہ کہ سبکی رائے میری رائے سے موافق اور متفق ہوئی
یہ ایک بڑے مقبر دوست کے خط سے معلوم ہوا کہ نواب صدیق حسن خان صاحب
سلسلہ احمد نے مولوی غلام علی کے رسالہ کو دیکھ کر یہ بھی کہا کہ ہم آج تک مولوی غلام علی
کو عالم جانتے تھے مگر اسکی اس تصنیف سے معلوم ہوتا ہے کہ بالکل علم سے عاری ہے
اور محض جاہل بدور مولوی بدیع الزمان کو فرمایا کہ آپ جلدی اسکا رو لکھیں اور
وہ رسالہ بھی لکھیں کو دیدیا۔

نقل خط مولوی محمد نذیر حسین صاحب

از عاجز محمد نذیر حسین بمطالعہ گرامی مولوی عبد الجبار علیہ الغفار عن شوالا شرار
نہد از سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ واضح باد کہ نامہ نامی معہ رسالہ شخص معلوم رسیدہ
کاشف مدعا گردیدہ مشارالیه از مذاق اہل شرح صدور بخیر ہم من الطلمات الی النور و شرح بہا
آن رنجور است لہذا در رسالہ او اختلال بالابال واقع شدہ نغمہ باقیں بے بصیرت
چہ شناسد سخن کامل را پندخ و شیرین بخلاف دل رنجور کیفیت۔ لازم کہ آن صاحب از
متمسکات کتاب و سنت و کلام کہ بہر بہت از سلف و خلف محققین بعنوان احسن مجلدی
سلیف و رنجور تخریر آوردہ آوینہ گوش ہر بہ پیش سازند کہ حق حقیق از شائبہ باطل متمیز
بودہ پیرا چل اہل سلوک گردو

نقل خط مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی

محمد عبدالحی عفی اللہ عنہ سجدت شریف مولوی عبد الجبار صاحب دام لطفہ
سید ہم جنون الاسلام قبول باد یورو دعائیت نامہ نمون منت و مرہون موت گشتم
ترجمہ والد مرحوم آن مکرم کہ سابقا رسال فرمودہ بودند رسید انشاء اللہ تعالیٰ آنرا درج
تاریخ

خواہم کرد۔ رسالہ قصوری پُر از قصور و فتورست ہدی اللہ مصنفہ سبیل الہدی لعظمتہ
تفرے پیدگشتہ پد جواب جاہلان باشد خموشی بمعہذا انشاء اللہ بوقت فرصت تو
کردہ خواہد شد۔ مولوی محمد حسین صاحب لاہوری کے خط کا خلاصہ یہ ہے
کہ آپکا رسالہ سہ ماہی پانچ پانچ اور مطالعہ میں آیا سو اُسے شرفِ قلمیہ امترسریہ کے کیسے نزدیک
پسندیدہ اور قابل اعتبار نہ ہوگا۔ راقم نے بوقت تحریر جواب اپنی شیخ کی صحبت
کو مد نظر رکھا اور کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلعم اور اقوال اہل بیت
کے سوا اور کسی چیز سے تمسک نہ کیا اور حکم الدین النصیحة قصوری کی غلطیوں اور
مغالطات کو حسیۃ مدظاہر کر دیا۔ اور اغلاط لفظی سے سوائے چند مقامات کے
تعرض نہیں کیا۔ حق سبحانہ و تعالیٰ فقیر کی سعی کو قبول فرماوے اور داخل زمرہ انصاف
دین کرے اور یہ توفیق بخشے کہ معترضین علی السنۃ کے اعتراضات اور اہل غلو
کی تحریفات اور اہل باطل کے توہمات اور جاہلونکی تاویلات کو دور کر دین اور اس
رسالہ کو تمام اہل اسلام کے لئے باعث ہدایت کرے اور عاجز کو خطا اور زلل سے
بچاوت اور واضح رہے کہ عبارت تحقیق الکلام بعنوان لفظ مغالطہ نقل کیجاوگی
اور جواب لفظ ہدایہ لکھا جائیگا۔ اب اصل مقصود کو شروع کرتا ہوں اور خداوند
کریم سے اعانت چاہتا ہوں۔ **مغالطہ** اور یہ چار مذہب حنفی شافعی
مالکی حنبلی کیسے ہیں اور کب سے بنے ہیں الی قولہ خود بخود معلوم ہو گیا کہ یہ سب بدعت
اور مستحرت ہیں **ہدایہ** مذہب اربعہ حق ہیں اور انکا آپس کا اختلاف ایسا
جیسا صحابہ کرام میں بعض مسائل کا اختلاف ہو کرتا تھا باوجود اختلاف کے ایک دوسرے
بغض و عداوت نہیں رکھتے اور باہم سب و شتم نہیں کرتے مثل خوارج اور روافضی
کے صلحا اور ائمہ دین کی محبت جزو ایمان ہے اور عداوت اونکے طریقہ خوارج کا ہے
مذہب کے واسطے تعصب کہنا شیعہ گوئی کی طرز ہے صراط مستقیم ما بین افراط و تفریط ہے

اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ **مغالطہ** اور کہتے تھے کہ یہ نماز جو ہم پڑھتے
 ہیں فقرا اہل اسد کی صحبت میں رنگ اور ہی پیدا کر دیتی ہیں یہ سب قوال اہل
 علموں کے ہیں اور جہاں کے خرافات اگر میں بیان کروں تو کئی وقت بجاتے ہیں
ہدایہ بیشک اہل اسد کی صحبت میں عبادت کی اور ہی لذت اور ہی کیفیت
 ہوتی ہے حضرت رسالت مآب صلعم کے اصحاب آپ کے حضور و صحبت کی برکت سے
 ایسی توجہ دین سے نماز پڑھتے کہ دشمنوں کے تیر بدن میں گہس جاتے اور فرط حلاوت
 کے جیتاک نماز سے فارغ نہ ہوتے اپنی حالت کی طرف توجہ نہ کرتے یہ قصہ ابوداؤد
 میں ہے مصنف نے اس قسم کا خشوع و حضور و تبتل لے اسد کہی خواب میں ہی نہیں
 دیکھا ایسے منکر ہو بیٹھا صوفیہ کرام کی ایسی حالات ہزاروں نے دیکھی ہیں اگر فیض سائل
 میں ایسے بزرگوں سے خطا ہی ہو جائے تو توبہ صدیقیت و حب مولیٰ جو ان کے دل
 و جان کی روح ہے انکو نور و تجلی بخشا ہے یکاد زیتھا یضیی و اولہ تمسہ نافر ^{عد}
 نور بھی دے اللہ لنورہ من یشاء اسد نور کی مثال بیان فرماتا ہے قریب سے تبتل اسکا
 خود ہی روشن ہو جائے اگرچہ چھوٹے آسکو آگ نور ہے اوپر نور کے یا مہمانی کرتا ہے
 اسد واسطے اپنے نور کے جبکو چاہے صحبت کے برکات و فواید احادیث صحیحہ نبویہ سے
 میں فرمایا کہ صحبت صالح کی مانند صحبت مشک فروش کے ہے جو پاس بیٹھ گیا
 بے نصیب رہ گیا۔ صحیحین میں ہے ذاکرین خدا ایسی قوم ہیں جو ان کا ہمنشین
 محروم نہیں رہتا۔ اگر مصنف کو اس کیفیت کی خبر ہوتی تو انکار نہ کرتا اہل غفلت او
 اہل اسد کی نماز کو باہم کچھ نسبت نہیں اسد جتنا نہ فرماتا ہے فویل للمصلین الذین
 هم عن صلواتهم ساهون پس تباہی ہے واسطے ان نمازیوں کے جو اپنی نماز سے
 غافل ہیں اور فرمایا قد افلح المؤمنون الذین هم فی صلواتهم خاشعون۔
 بیشک کامیاب ہو جو وہ ایمان والے جو اپنی نماز میں خشوع کر نیوالے ہیں ان دونوں

آیتوں کو بنظر ترمیم دیکھو غافلون کی نماز سب ویل اور خرابی کا فرمایا اور خشوع
 کہ نبیوں کی نماز موجب فلاح اور خلاصی کلی اور حضرت رسالت فرماتے ہیں ان العبد
 لیصرف من صلوٰۃ ولم یکتب له منها الا نصفها الاثلثها حتی قال الا عشرها
 خدا کا بندہ نماز پڑھ کر فارغ ہو بیٹھتا ہے (اور نائمہ اعمال میں) اسکے لئے نماز میں کبھی
 نصف لکھا جاتا ہے کبھی تہائی یہاں تک فرمایا کبھی وسوان حصہ وچاہے اصحاب السنن
 یہ کی بیشی ثواب کا بہ سبب قلت اور زیادت خشوع اور حضور نماز کی شکل سے دور نہ
 سبب ظاہر تو سب نمازی برابر ہیں ان لخصوص پر اگر مصنف غور کرتا تو بیشیت الہی
 شاید حقیقت امر او سپر منکشف ہو جاتی **مغالطہ** یہ اشغال پیری مرید کی
 شرح میں کچھ اصل نہیں رکھتے **ہدایہ** ایسا کھنا محض غلط ہے بڑی زیادتی
 کی بات ہے صوفیہ کرام کے اکثر اشغال اذکار قرآنیہ اور ادعیہ نبویہ ہیں اور مراقبات
 بحکم لخصوص ثابت ہیں جسے دل کو حیوۃ اور نور حاصل ہوتا ہے اور رجوع الی اللہ اور
 انابت اور انقطاع اور خشیت اور تذلل پیدا ہوتا ہے مراقبہ معیت اور قرب صید
 بہت آیات قرآنی سے ثابت ہو جیسے وہو معکم ایما کنتم وہ تمہارے ساتھ
 سے جہاں کہیں تم ہو اور آئیہ ونحن اقرب الیہ من حبل الورد ہم انسان کی طرف
 اسکی رگ جان سے زیادہ قریب ہیں اور آئیہ قل هو اللہ احد اللہ الصمد پس مصنف
 کا اشغال و اذکار کو بے اصل کہنا بے علمی کا سبب ہے بیشک امر محدث اور بدعی خواہی
 کسی قوم میں مروج ہو شرعاً کچھ قدر نہیں رکھتا اور عند اللہ ایک جو برابر نہیں صوفیہ کا
 ایجاد ہو یا کسی اور کا احداث اس طایفہ کی نسبت بڑی غنیمت ہے مقام انقطاع و تذلل
 و خشیت و تذلل و قناعت و توکل و انابت کا حاصل ہونا سوائے التزام اشغال و اذکار
 مروجہ طایفہ صوفیہ تابعہ من سنت النبویہ کے بہت مشکل ہے اور ان کی برکت سے
 ان صفات محمودہ کا حاصل ہونا بہت تجربہ ثابت صحرا اور امر بدیہی الثبوت کا انکار (خط القنا)

مغالطہ اتفاقاً میں رسالہ قول الجمیل الخ **ہدایہ** اسکا جو بحث مسجبت
 میں انشاء امد بتفصیل لکھیں گے اسجگہ تخریر کی نیکی حاجت نہیں **مغالطہ**
 پہر قاعدہ محدثین پر اطلاع پائی وہ قاعدہ یہ ہے کہ جس امر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 یا کیا اور اصحابوں نے اسکو بالاجماع کیا اور ترک کیا وہ قول اور عمل حکم منسوخ ہونیکا کہتا
ہدایہ میں امر کا ترک باجتماع صحابہ نقل صحیح ثابت ہو جاوے تو بموجب قاعدہ
 محدثین کے اسکا متروک العمل ہوتا دلیل نسخ ہے اور اگر کسی کو عمل صحابہ کی روایت نہ پہنچ
 تو اسکے عدم علم سے منسوخ ہونا لازم نہیں آتا بے خبری کا نام جہالت صحیح اور جہالت لغت
 کی ناسخ نہیں ہو سکتی اور مصنف کا یہی دعویٰ ہے کہ مجھے علم آد صحابہ کی بیعت کے
 معاملہ میں کوئی روایت نہیں ملی اور اسی جیلمی کا نام جیل ہے مصنف یہ نہیں کہہ سکتا
 کہ ترک بیعت صحابہ سے بالاجماع ثابت صحیح تقدیر اور انشاء اللہ تعالیٰ قریباً صمن ممبر ۱۳۱۱
 ہم اس قاعدہ کو مفصلاً ذکر کریں گے **مغالطہ ۶** اسی طرح مثلہ صفات
 ایک بزرگ کے ذریعہ سے رسالہ حمویہ تصنیف شیخ الاسلام عبدالسلام ابن تیمیہ کا کہ
 مخشوش اور بہت غلط تھا مجھ کو مل گیا اسکو بھی محت نام سے مطالعہ کیا اور اسکے مضامین
 پر واقف ہوا اور عقاید تکلمین کے کہ مدت عمر سے مرکوز خاطر تھے اسکے فضل سے
 بالکل یہ زایل ہو گئے **ہدایہ** یہ بزرگ وہی شخص ہے جس کے طعن و عیب
 کے واسطے مصنف نے یہ رسالہ بنایا ہے خود اقرار کرتا ہے کہ ایک بزرگ کے طفیل
 رسالہ حمویہ معاتہ آیا جو مصنف کے درستی عقاید کا سبب ہوا اور بجائے شکرانہ نعمت
 کے یہ رسالہ جو مجبور طعن و تشنیع ہے لکھ کر چھپوایا وہاں فقوالا ان اغناہم اللہ
 ورسولہ من فضلہ فان یتوبوا ایک خیر الہم الایہ آپکو لاوہ درجہ اجتہاد کے
 مستحقین اور علم تاریخ میں ہی بڑا دخل ہے لکھتے ہیں (رسالہ حمویہ تصنیف شیخ الاسلام
 عبدالسلام بن تیمیہ کا) اور وہ اصل میں احمد بن عبدالحمیم کی تالیف ہے اسکی دھسی

ش ہے یہ چہ خوش گفت است سعدی در زلیخا: الایا ایہا السانی اور کاسا و ناو لہا
مغالطہ اور ہاتھ سے ہاتھ لے کر ملانا اس عہد کے علامات اور امارات
 بین نفس معیت میں داخل نہیں **ہدایہ** بیعت کے وقت میں ہاتھ پکڑنا عقد و عہد
 فعلی ہے جس سے تاکید و سختگی عہد لسانی کی مقصود ہوتی ہے اور عقد فعلی عقد لسانی
 کی علامت اور نشانی نہیں بلکہ ایک مستقل عہد عدۃ المؤمن کا لفظ الکف
 مؤمن کا زبانی وعدہ (سختگی میں) مانند پکڑنے ہاتھ کی ہے (جیسے اقرار کے وقت ہاتھ
 پر ہاتھ مارتے ہیں اور اسکو پکا وعدہ سمجھتے ہیں) مؤمن کا زبانی وعدہ ایسا ہے جسکی
 جسکو عقد فعلی سے قوت و جادوے محض عقد لسانی سے ضرور زیادہ معتبر اور مضبوط
 ہوگا **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا** نے پیغمبر خدا صلعم سے بیعت کی اسحق میں فرمایا
 اٹکے ہاتھ پر لہد کا ہاتھ ہے اس آیت سے عہد فعلی کی کس قدر عظمت اور بزرگی ثابت ہو
 ہے اگر ہاتھ میں ہاتھ لینا محض علامت عہد لسانی ہوتا تو اس قدر فضیلت نہ ہوتی مگر
 بات سمجھنے کیواسطے عقل درکار ہے طرفہ یہ ہے کہ یہاں ہاتھ میں ہاتھ لینا علامہ ٹھہرایا
 اور صفحہ ۲۹ میں زایدات بتلایا ہے اور صفحہ ۳۰ میں مسنون بلکہ صفحہ ۶ میں طریقہ حسنہ نبوت
 لکھ دیا ہے ان عبارتوں کو راقم نے نمبر (۱۰) اور نمبر (۹) اور نمبر (۹۴) میں بعینہا نقل
 کئی ہیں **مغالطہ** ۸- اور بیعت مروجہ یعنی پیری و مریدی کے علامات
 غیر مختصر ہیں بعضوں نے اس عہد کے علامات چارہر وکی صفائی ٹھہرائی ہے اور بعضوں
 نے سر کے تھوڑے سے بال کتر لینا اور بعضوں نے داغ کندھے پر دینا اور کوئی بنگ کا
 پیالہ پلا دینا ہے اور کوئی کنبٹہ اور قلابہ ہاتھ میں ڈال لیتا ہے جب یہ نوبت علماء تک
 پہنچی اور علماء نے دیکھا کہ اس کسب کا طہر اخرج ہے تو انہوں نے ان سب واپیات
 کو چھوڑ کر پہلے پیری مریدی کے علامت خرقہ دینا شروع کیا انتہی مختصر **ہدایہ**
 کس کتاب میں لکھا ہے اور کون کہتا ہے کہ رواج خرقہ سے پہلے علامت بیعت یہ شکر

تھی اگر دعویٰ ہے تو کسی کتاب کا حوالہ دو ہم کہتے ہیں کہ یہ قول سراسر چوڑا ہے اگر
 تمہارا کہنا ٹھیک ہو تو پرانے منکرات و اہیات کو ملحق بالسنۃ اوجنات کہنا چاہئے
 کیونکہ اتباع تبع تابعین میں خرقہ کا عام طور پر رواج ہو گیا تھا اگرچہ جلال الدین رحمہ اللہ نے
 اختلاف الفرقہ بوصول الخرقہ میں اور مولوی عبد العزیز ملتانی نے (کوثر النبی میں
 علی مرتضیٰ سے اہمطاء خرقہ کے تصحیح کی ہے اور بعض محدثین نے سند خرقہ کیلئے بن عباس
 تک جو حضرت مرتضیٰ کے اصحاب سے تھے اور اسیں قرنی تک جو اصحاب عمر فاروق رضی
 تھے بے حد پہنچا ہے جیسا کہ ملا علی قاری نے موضوعات کبیر میں سخاوی سے ایسا
 کو نقل کیا ہے اور شیخ قطلانی نے حافظ ابن حجر سے مگر محدثین کو ان روایات کی تصحیح
 میں گفتگو ہے قول صحیح و راجح یہ ہے کہ رواج خرقہ شیخ جنید رح اور ان کے ہم عصرون سے تھا جیسا
 کہ شیخ شہاب الدین سہروردی اور صاحب انتباہ نے بعد بحث کثیر کے اور نواب صاحب ^{حسنی}
 صاحب نے اس فعل کو صحیح اور راجح کہا ہے اور ولادت و وفات شیخ جنید ماہ ثالثہ میں
 ہے یا فعی وغیرہ اہل تواریخ نے اس کے ساتھ تصریح کی ہے ہم عصر امام احمد اور بخاری کے
 ہیں اور وہ اتباع تبع تابعین میں سے ہیں جبکہ خرقہ اتباع تبع تابعین سے ثابت ہے
 تو دیگر و اہیات معاذ اللہ بقول مصنف افعال صحابہ و تابعین ٹھہرے اور پرانے
 و اہیات کہنا خطا اور جنون ہے۔ **مغالطہ** اسکے بعد جب انہوں نے اس
 امر میں خسارہ دیکھا کیونکہ ایک دن میں سیکڑوں مرید بجاتے ہیں اور روپہ بہت
 خرچ ہوتا ہے **ہاں** یہ تمہاری بد نظمی ہے خوب عادت پکڑی ہے اپنے
 نفس کا تزکیہ کرنا اور ایمہ دین کو عیب لگانا۔ مقام غور ہے کہ اس طریقہ کے پیشوا نند
 ایخ عبد القادر جیلانی رحمہ اللہ و حضرت جنید بغدادی و حضرت بانیزید بطنامی
 و امثال انکے پیری مریدی واسطے عروج اور عزت دنیا کے کرتے تھے جیسا مصنف
 کہتا ہے اور یہ کہنا کہ نخل کے باعث خرقہ پہننا چوڑا و یا اس پر یہ مثال صادق آتی ہے

کمال نامہ پر شرح بما فیہ ایسے کام علماء ظاہر پرست کے ہوتے ہیں جو کین کا حق بھی کہا جاتے ہیں اور ان کو کیا دیونگے۔ صوفیہ کرام بتوفیق ملک علامہ درہم و دینار کو ٹھیکری برابر نہیں سمجھتے۔ ہر طرف سوال بشتار آتا ہے اور خلق اسد پرفی سبیل الخ شاکر دیتے ہیں اگر پچھلے منقولات کا اعتبار نہ ہو تو بقیۃ الاولیاء فخر الاصفا لموسیٰ عبد اسد غزنوی رضی اللہ عنہ کا حال اپنے دل اور دیگر معصرون سے دریافت کرو۔

مغالطہ ۱۰ اس واسطے سوچ کر کے بیعت کو کہ ایک طریقہ حسنہ معلوم اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے منقول تھا شروع کیا **ہدایہ** بیعت مسنونہ کو خود ہی طریقہ حسنہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پر بدعات میں شمار کرنا اس قسم کی فریب ہے جیسے ملحد کہا کرتے

ہیں جو کوئی فرقہ شرک اور عبادت غیر اللہ سے خالی نہیں تمام مذہبوں میں عبادت غیر اللہ

کا رواج ہو گیا ہے کوئی ستارہ پوجتا ہے کوئی بتوں کو بعضے قبور اولیاء کو پوجتے ہیں اور

بعض فرشتگان خدا کو کوئی انبیاء کو معبود دیکھتا ہے کوئی کعبہ در حجاز سود اور مقام ابراہیم

کو مسجود ٹھہراتا ہے ایک گنگا جاتا ہے اور ایک زیارت قبور انبیاء و اولیاء و بیت اللہ کو کسی

نے مندر مکان کو ٹکھ کو مانا اور کینے بیت اللہ اور ساجد کو واجب التعظیم جانا غرض ایسے

تلبیسات و شبہات سے لوگوں کے دلوں میں شک ڈالتے ہیں اور حق و باطل کو خلط

کر کے طرف السجاد کی لیجاتے ہیں جو سنت حضرت رسالت سے بتواتر لفظی و معنوی

شناخت ہوا و سکو بدعات مستحدثہ صوفیہ میں شمار کرنا اہل السجاد کا کام ہے خدا عزوجل ہم سکو

اور مصنف کو اس سے بچا دے **مغالطہ ۱۱** بیعت کرنے میں ہر فرقہ نے

اپنا اپنا طریق علیحدہ علیحدہ مقرر کیا کینے ہاتھ میں ہاتھ لیکر مرید سے کلمہ شہادت پڑھنا

اور سجدہ ایمان کرنا شروع کیا اسمیں اشارہ یہ ہے کہ سوائے پیری و مریدی کے انسان

کافر ہوتا ہے اور قبل از بیعت بے ایمان تھا **ہدایہ** کلمہ شہادت جو نماز اور

تحضہ اور اذان و دیگر مقامات میں پڑھا جاتا ہے بیشک اس سے سجدہ ایمان کی جاتی ہے

اب تم کھو کیا ان مقامات میں کلمہ پڑھنے سے پہلے آدمی کافر ہوتا ہے اور یا ایمان والے کے حق میں کلمہ پڑھنا لغو ہے۔ مصنف پچارہ کو ظاہر آیات کلام اللہ سے ہی خبر نہیں۔ ایسی لاف زنی کی کیا ضرورت تھی (کہ قرآن و حدیث کی مارت سے قوت استنباط پیدا ہوئی) آپ کی تصنیف ہی آپ کے دعویٰ کو چٹھلاتی ہے۔ تصنیف گواہ اوست کہ قولش درست نیست شاید پارہ اول ہی نہیں پڑھا اذ قال لہ کو بہ اسلم قال اسلمت لرب العالمین جو وقت کہا اسکو اسکے رب نے تابعدار ہو تو وہ بولا تابعدار ہوا میں رب العالمین کج کیا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جو حکم الہی تجہدید اسلام کرے تو بقاعدہ مصنف لازم ہوگا کہ اس سے پہلے معاذ اللہ حضرت ابراہیم کافر تھے اور یا پروردگار کا کہنا اور حضرت ابراہیم کا ماننا لغو تھا اعادنا اللہ من الوسائل جب غریب کو پہلے پارہ کی خبر نہیں تو سورہ نمل کا قصہ کہان سے جانتا ملکہ سب سے کہا اسلمت مع سلیمان للرب العالمین میں اسلام لانی ساتھ سلیمان کے واسطے اللہ رب العالمین کے اور اس آیت کریمہ سے پہلے ہے وَاَوْثَقْنَا الْعَالَمِينَ قَبْلَكَ بِمَا مَسَلِمِينَ اور ہم اس سے پہلے جان چکے تھے اور مسلمان ہو چکے تھے ان دونوں آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ جب حضرت سلیمان کے روبرو اسلمت مع سلیمان کہا اس سے پہلے ہی مشرف باسلام تھی تجہدید ایمان پر طعن کرنا دلیل ہے اوپر بے خبری مصنف کے مسائل قرآنیہ سے قرآن مجید میں حکم ہے ساتھ تجہدید ایمان کے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ اسی ایمان والو ایمان لاؤ اللہ پر اور اسکے رسول پر یعنی اے ایمان والو تجہدید ایمان کرو اللہ کے سچے بندے ہر وقت تجہدید ایمان کرتے رہتے ہیں حافظ ابن قیم نے مدارج میں لکھا ہے وکان شیخ الاسلام ابن تیمیۃ اذا اثنی علیہ فی وجہہ یقول واللہ انی الی الان احد اسلاھی کل وقت وعا اسلمت بعد اسلاھا جیداً

یہ تو بتلائے کہ نماز کی دعائیں ماثورہ یہی یاد ہیں یا نہیں آپ کے اختصار نماز سے
 تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ شاید سنا جانتے ہو حضرت رسالت کو حج و سجد میں فرمایا کرتے
 بَکْرَةُ اٰمِنْتُمْ وَ اٰمِنْتُمْ اِسْلَمْتُمْ اَوْ رَحِمْتُمْ اِسْلَمْتُمْ اَوْ رَحِمْتُمْ اِسْلَمْتُمْ
 بِنْتِ اِسْلَمْتُمْ اِسْلَمْتُمْ اِسْلَمْتُمْ اِسْلَمْتُمْ اِسْلَمْتُمْ اِسْلَمْتُمْ اِسْلَمْتُمْ
 میں ایمان لایا تیری اس کتاب پر جو تو نے نازل کی اور تیرے نبی پر جو تو نے بھیجا کیا
 اس تجدید ایمان سے زمانہ سابق کا کفر لازم آو گیا یا کلام لغو ہوگی آنحضرت فرماتے ہیں
 اَفْضَلُ لَكُمْ اَنْ تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ اَفْضَلُ لَكُمْ اَنْ تَقْرَأُوا
 لا الہ الا اللہ پڑھنا اور موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی ہے پروردگار تو مجھے سکھلا کوئی دعا
 جسکے ساتھ میں سنجہ کو پکاروں پس حکم ہوا قُلْ لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ تَوَكَّلْ عَلٰی اللّٰهِ لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ
 رواہ البغوی نے شرح السنۃ ان احادیث سے فضیلت کلمہ توحید کی ثابت ہے
 یہ ایسا ورد ہے کہ رب العالمین نے اپنے رسول کو اسکی مدد و امت کا حکم دیا اور رسول خدا
 نے امت کو سکھلایا اسکا انکار فیضانِ نبوی سے حرمان کی علامت ہے۔ کیا آپ ورد کلمہ شہاد
 کو تحصیلِ حال سمجھتے ہیں یا بخوفِ لزوم اقرار کفر بزبان سابقہ کلمہ پڑھنے سے نکلے ہیں۔
مغالطہ ۱۲۔ اور کوئی اس طرح پر کہ ہاتھ میں ہاتھ لیکر خود الحجر سد پڑھتا ہے
 اور بعض اذکار دیگر مرید سے کہتا ہے کہ توبہ کی میں گناہوں سے اور کہتا ہے ای بیٹیا
 نماز پڑھنا روزہ رکھنا انتہی مختصر **ہدایہ** مصنف کی عبارت میں کسی قدر
 تقدیم تاخیر ہوا ہے مگر کچھ مضر مطلب نہیں مقصود حاصل ہے مصنف کی خوبی
 دیکھو جو تعلیمِ فاتحہ اور تاکید نماز و روزہ اور ذکر الہی کو بدعات و کفریات مستحذہ
 میں داخل کرتا ہے ان تعلیمات اور اشغال پر طعن کرنا شایانِ مومن نہیں حضرت رسالت
 اپنے اصحاب کو فاتحہ تعلیم کرتے صحیح بخاری میں ہے کہ آنحضرت نے ابو سعید رضی اللہ عنہ سے
 کوفرمایا اَلَا اَعْلَمُ اَعْظَمُ سُوْرَةٍ فِی الْقُرْآنِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَلِیِّ

ہوا لسبع المثانی والقرآن العظیم کیا میں نہ کہداؤن سچے سچے بڑے
 درجہ والی سورت قرآن میں وہ الحمد سردرب العین اس کے نام ہے سبع مثانی اور یہی ہے
 قرآن عظیم ترندی میں ہے کہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کہ ارشاد کیا والذی نفسے
 بیدہ ما انزلت فی التورہ والذی فی الانجیل والذی فی الزبور
 والذی فی القرآن مثلہا قسم ہے اس ذات کی جو میری جان سے کہے تبعد میں ہے
 سورۃ فاتحہ جیسی کوئی سورت تورت اور انجیل اور زبور اور قرآن مجید میں نہیں نازل
 کی گئی اور وارمی اور بیہقی نے روایت کیا ہے فی فاتحہ کتاب شفاء
 من کل داء سورۃ الحمد میں ہر بیماری سے شفا ہے اس تعلیم اور بیان فضیلت سے
 یہی مقصود تھا کہ اسکا التزام کریں اور وظیفہ پکڑیں **مغالطہ** اور عورتوں کی
 بیعت کا یہ طریق نکالا ہے کہ ایک برتن میں پانی ڈالکر اسکا ہاتھ اپنے ہاتھ میں دوسرے
 یا کپڑے ایک طرف سے آپ پکڑ کر اور دوسری طرف سے عورت کو پکڑا جائے یہی دیکھا جو صحیح
 مذکور ہوئے اسکو پکڑنے الی قولہ اور صحیح ثابت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں سے
 قولی بیعت کی یہ فعال مستحشہ نہیں کئے **ہدایہ** ثم جو کہتے ہو کہ عورت کو
 عورت کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں پکڑتے ہیں یہ محض افتراء اور بہتان عی زہد الاعضیاء
 ہے کیسے کہ یہی ایسا نہیں کیا ان اتنی بات بعض مشائخ سے سننے سے کہہ رہے تھے
 عہد لسانی کے ایک بڑے برتن میں پانی ڈالکر سنی ایک طرف میں پیر ہنہ رکھتا ہے
 اور دوسری طرف عورت بیعت کرنے والی اور کہہ ہی بوقت بیعت کپڑے کا ایک کنارہ
 آپ پکڑتے ہیں اور دوسرا کنارہ اسکو پکڑنے کا حکم دیتے ہیں فی البجاء اس سما کو اسطے
 نچر تو سنت سے سند ہے عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جده قال قال کلون رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بايع النساء دعا بقدم ماء فغس يدیه فیہ
 ثم یغس یدیاہن فیہا رواہ ابیہ عن عمر بن شعیب وہ نقل کرتے ہیں اپنے باپ

وہ اس کے دادا سے کہا اس نے تھے رسول اللہ صلعم جب وقت بیعت کرتے عورتوں سے تنگاتے ایک پیالہ پانی کا پہر ڈالتے ہاتھ اپنا اسمین پہر ڈباتیں عورتیں اپنی ہاتھ اوسمین روایت کیا ہے اسکو ابن سعد اور ابن مردویہ نے اور ابن اسحاق نے مغازی میں وعن الشعبی قال کان رسول اللہ صلعم یبایع النساء و وضع علی یدہ ثوباً اخرجه سعید بن منصور وابن سعد و ابو داؤد و فی المرسل و عبد الرزاق ایضاً اور روایت ہے امام شعبی سے کہا اس نے تھے رسول اللہ صلعم بیعت کرتے عورتوں سے اور رکھ لیتے کپڑا اپنے ہاتھ پر اس روایت کو بیان کیا ہے ابو داؤد اور عبد الرزاق اور سعید بن منصور اور ابن سعد نے اگرچہ پہر روایت مرسل ہے مگر بہت محدثین کے نزدیک حدیث مرسل حجت ہوتی ہے آئندہ ہم اس مسئلہ کو انشاء اللہ تعالیٰ ہدایت ممبر ۹ میں بتفصیل لکھیں گے۔ مصنف صاحب بلوغ المرام اپکا مبلغ علم ہے اگر کوئی مسئلہ بلوغ المرام میں نظر نہ آیا تو حکم لگا دیا کہ اس مسئلہ کا کہیں وجود نہیں اور لوگوں کے تکفیر کے واسطے قول صاحب تتمہ الفتاویٰ کو کافی جانتا ہے صوفیہ جن کے افعال و اقوال کے لئے فی الجملہ کتاب و سنت سے استناد ہے ان پر طعن کرنا اور خود ایک کٹ ملا کے کہنے سے مستیخ کبار کو کا فر بنانا محجب طرح کا اجتہاد ہے خود ارضیحت دیگر ان راضیحت مغالطہ

۱۴۲۔ پس یہ عاجز انشاء اللہ تعالیٰ ان سب امور مفصلہ بالا کا علیحدہ علیحدہ بدلائل قریبہ و احادیث صحیحہ یا حسنہ جواب دیتا ہے انشاء اللہ کوئی ضعیف حدیث اسمین داخل نہ کرونگا

ہدایہ مصنف نے ایفاء وعدہ نہیں کیا دلائل قرآنیہ و احادیث صحیحہ تو درکنار کسی محل جواب میں حدیث ضعیف بلکہ موضوع یا کسی عالم کا قول لکھ نہیں لایا جس قدر ہے اپنی طرف سے خیال بندی ہے جو سر اسر پوچ ہے **مغالطہ** ۱۵ رسول اللہ صلعم تارک مستحبات کو بھی ملامت کرتے تھے جیسا کہ ایک انصاری اور سخی ماری بٹائیوالے سے عرض کیا اور اس سے روگردانی فرمائی حالانکہ اونچا گہر بنانا حاجت کی واسطے مباح ہے

ہدایہ سواپہر کے افاقہ میں ہی مصنف کے حواس درست نہیں ہوتے
 دیکھو مستحب امر کی مثال بیان کرتے ہیں اور آگے چل کر اوسیکو مباح کہتا ہے انصاری کے
 قصہ میں ترک مستحب فعل مباح کا ذکر نہیں۔ انصاری کا بالا خانہ زیادہ از حاجت تھا اور
 حضرت رسالت عمارت فضول کو منع اور حرام فرمایا کرتے دیکھو اسی حدیث میں ہے
 امان کل بناء وبال على صاحبه الاما لا یعنی الاما لا بد منه ہر عمارت
 بنا نیوالے پر وبال ہے مگر جبکہ بنائے سوا چارہ نہ ہو روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اگر
 انصاری کا بالا خانہ بنا بر حاجت ہوتا تو کچھ محل ملامت نہ تھا اس پوری حدیث کو پیکر
 سمجھ میں آجا ویگا کہ انصاری نے فضول عمارت بنا کر ارتکاب ممنوع کیا تھا اسوا سطر
 حضرت نے اعراض فرمایا نہ ترک استحباب پر **مغالطہ ۱۶** موچہ پون کے بال بڑھانے
 والوں پر اور بالوں کٹے دھونے والوں پر کپڑے میسے رکھنے والے پر اور ایک پانوں
 ننگا اور ایک پانوں میں جو تہ پہنکر چلنے والے پر اور سخا صر کر نیوالے پر وغیر ذلک سخت
 ملامت کرتے تھے **ہدایہ** یہ سب منہیات شرعی ہیں مصنف صاحب کو
 امر مباح و منہی عنہ کی تمیز نہیں اور دعویٰ اجہتا ہے انکی نہی اور منع کے دلائل
 ہم سے سنئے ترمذی اور نسائی اور احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسالت نے
 فرمایا من لم یأخذ من شاربه فلیس منا جو شخص اپنے موچہ میں نہیں کترے وہ
 ہم سے نہیں اور احمد و نسائی نے روایت کیا من کان له شعر فلیکرمہ جو شخص
 بال کہتا ہو پس چاہئے عورت سے رکھے اسکو اس میں اگر ام کا امر ہے اور امر و وجوب کو
 چاہتا ہے اور یہ ہی احمد و نسائی نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے ایک شخص کا
 لباس میلا دیکھ کر فرمایا اما یجد هذا ما یغسل به ثوبہ کیا اسے کچھ میسر نہیں آتا
 جس سے دھو دے اپنے کپڑے۔ میلا کپڑوں سے دوسروں کو بد بو آتی ہے اور بوسے
 پاس والے مسلمانوں اور ملائکہ کو ایذا پہنچتی ہے ایذا رسانی ممنوع اور مذموم ہے تو میلان

بھی ضرور ممنوع ہونا چاہئے اور بروایت متفق علیہ ثابت صحیحاً ہمیشہ حد کو فی
 فعل واحد کوئی شخص ایک ہی جوتہ پہنکر نہ چلے یہ سب کام اس واسطے ممنوع ہیں
 کہ انہیں مشابہت بزمہ مقہوران خدا ہے اعادہ نماز میں غضبہ سوچوں کے بڑھانے
 میں تشبہ بالمجوس ہے اور بالکبیرے اور میلے کپڑے رکھنے کو عادت شیطان فرمایا اور
 ایک جوتہ پہنکر جلنا یہ بھی فعل ابلیس بتایا اور تنگ خاصہ کو فرمایا کہ اسطرح اہل ذریعہ آرام کیا
 کرینگے اور یہ بالیہ وہ ہے چونکہ اسکی مشابہت اختیار کرنے معصیت تھی تو مرتکب
 معصیت پر پلاست فرمائی **مغالطہ ۱۷** بلکہ فرمایا من مرغیب عن سنتی فلیبر
 منی **ہدایا** رغبت عن الشئ کے معنی ہیں ایک چیز سے بیزار ہونا اور نفرت کرنا
 یہ نہیں کہ ترک کر نیکو رغبت عن الشئ کہیں تارک بیعت کہ مصداق اس حدیث کا تھا
 جاوید کا بلکہ جو مہمہ منف کی طرح منکر ہے وہی مصداق ٹھہر گیا تارک مستحب کو اس وعید کا مورد
 ٹھہرایا بیعت نہ کیا مہمہ صحیح حدیث میں ہے ان الله یحب ان یوقی رخصہ کما یحب
 ان یوقی سخرایمہ مشک اللہ جلشانہ پسند کرتا ہے اس بات کو جو اسکی رخصتوں پر
 عمل کیا جاوے جو یا پسند کرتا ہے غریمتوں پر عمل کر نیکو غریم کے معنی ہیں مستحبات حکم
 اس حدیث کو جیب آگے اسٹل مستحبات پسندیدہ حضرت الہی ہے ویسا ہی انکا ترک بھی مزی
 خداوندی ہے جب پروردگار کسی امر کی اجازت دے تو حضرت رسالت کیونکر منع
 اور وعید فرمادین گے **مغالطہ ۱۸** اور عبد اللہ بن عمر کو ترک تہجد پر پلاست کی
ہدایا حضرت صلعم نے ابن عمر کو ترک تہجد پر پلاست نہیں فرمائی اگر آپ
 اس حدیث کو نقل کر دیتے تو ہمیں یہی یقین آجاتا۔ البتہ اس مضمون کی حدیث تو ہے کہ
 عبد اللہ مرد صالح ہے کاش تہجد گزار ہوتا، لفظ کاش لفظ تمنی ہے کلمہ پلاست نہیں۔
مغالطہ ۱۹ اور یہ معیت جو ابتداء سے تافیح کہ رسول اللہ صلعم کرتے رہے سنت
 موکدہ سے بڑھ کر واجب کے حد کو پہنچتی ہے اور معلوم ہے بالبدامت کہ کسی صحابی نے روبرو

رسول صلعم کے یہ عمل آپس میں نہیں کیا مثل السلام علیکم جو آپس میں کرتے تھے اگر یہ سنت سنت مستفیضہ ہوتی تو رسول کریم نے صحابہ کرام کو آپس میں بیعت کرنے کا کیوں حکم نکھیا ہوتا **ہدایہ** اس کلام سے مصنف کی یہ عرض ہے کہ رسول صلعم تو آپس میں مستحب بلکہ فعل مباح کے اقدام کرنے والے کو ملامت کیا کرتے تھے تاہم کان بیعت کو ملامت کیوں نہ کرتے مگر اول دعویٰ ثابت کرنا چاہئے تھا دعویٰ ثابت نہیں ہوا اور مسئلہ بیعت کی تفریح اسپر کر دی کہ اگر بیعت سنت مستفیضہ ہوتی تو ضرور رسول صلعم صحابہ کرام کو حکم دیتے کہ آپس میں بیعت کیا کرو بنا، فاسد علی الفاسد کے سنت فعلی اور تقریری کا مصنف نے انکار کر دیا شاید تمہاری نزدیک سنت قولی کے سوا دوسری قسم کی کوئی سنت نہیں اتنا ہی نہیں جانتے کہ مسئلہ بیعت ان مسائل میں سے ہے جو خصوصیت رکھتے ہیں ساتھ فضل اور بہتر کے جیسے خلافت امارت قصدا ماست ان کاموں کے واسطے ایک ہی شخص مقرر ہوتا ہے یہ نہیں ہو سکتا کہ ہر ایک امام یا خلیفہ یا قاضی بن جائے مصنف خوش فہم بیان لکھتے ہیں (یہ بیعت جو ابتداء سے تافیح مکہ رسول اللہ صلعم کرتے رہے اور ۳۳ میں لکھتے ہیں کہ بیعت ثوبہ واستغفار کے اول امر میں تھی یعنی قبل از ہجرت اور بعد از ہجرت متروک ہوئی) حافظہ اور لیاقت ہو تو ایسی ہو ایک صفحہ میں کچھ لکھتے ہیں دوسرے میں کچھ ان دونوں باتوں کی غلطی ہم بدایہ (دسمبر ۷۷) میں واضح بیان کر چکے ہیں **ہدایہ** یہ تمہارا قاعدہ تمام اہل اسلام سے بر خلاف ہے اگر اس قاعدہ کو تسلیم کریں تو تمام فعلی اور تقریری سنتوں سے انکار کرنا پڑے گا۔ ہزاروں امور شرعی حضرت رسالت صلعم کے فعل سے یا سیکو کوئی کام کرتا دیکھ کر سکوت فرمانے سے ثابت ہیں ان سے اگر انکار کیا جاوے تو دولت شریعت ہی انکار لازم آتا ہے بہت سائل شرعی ہیں کہ وہ افعال شایع نے کچھ اور اچھے ترغیب و تاکید نہیں فرمائی مگر مصنف وجہ ابھی ریٹ کے نزدیک مستحبات و مندوبات میں مثلاً رقعہ میں اخفائے لیلہ مصائب و احوال کے وقت قنوت کا پڑھنا

جلد صحیح بخاری و مشکوٰۃ جانتے ہیں اور مصنف کا ان پر عمل بھی مصنف ویاہر جوان مسائل
 میں سے ایک مسئلہ پر غیب و تاکید ثابت کرے ایسی مثالیں بہت ہیں مگر خوف خدا
 ہی پر اکتفا کیا گیا **مغالطہ ۲۱** اور جب امر کو چھپ جا رہی کہ تنگی مرفعی ہی اور اپنے
 خاصہ کی نفی کرنی ہی اپنے روبرو کسی اور سے کر دیا **ہدایہ** یہ قاعدہ پہلے کا
 سے ہی بڑھ کر غلط ہے وہاں سنت فعلی اور تقریبی سے انکار تھا اور یہاں سنت فعلی
 سے ہی انکار کر دیا گیا یہی فعل سنت ہو گا جس کا حکم حضرت دیکھا ہے روبرو عمل کر لینا
 بیعت، اختلاف، سبکو تم سنت ماننے ہو اس قاعدہ کے موافق سنت نہ ہوگی کیونکہ حضرت
 پیغمبر خدا نے کسی کو حکم نہیں کیا کہ بارے روبرو بولے یا عیماں یا علی کہ ما تہ پر بیعت کرو
 بہت دور عاصم بن حضرت نازم بن اور صحیح شام و زبیر اور ایات پر بیعت اور کسب کا حکم فرمانے
 کہ تو بارے سے سامنے بڑھ دانا کرنا۔ امام کا ان کی سنت مستفیضہ ہونے پر اتنا ہے
 یہ سب قواعد مصنف کے زمانہ سازمین مسلمانوں میں پختہ کنی تھیں نہیں ہے **مغالطہ ۲۲**
 جیسا جماعت عبد الرحمن اور ابو بکر سے کر دیا اور ان کے یہ منالین صحیح صحیح صحیح نہیں
 کیونکہ حضرت پیغمبر خدا نے عبد الرحمن کو امامت کا حکم نہیں دیا بلکہ صحابہ جو دوسرے صحابہ
 کے امام ہو گئے تھے یہ واقعہ اس طور پر ہوا کہ حضرت سہیل بن سہیل نے عبد الرحمن اور حذیفہ
 اصحاب کے ٹکرائے آنحضرت پہنچے تھے کہ نماز فجر کا وقت ہو گیا عبد الرحمن نماز پڑھنے
 لگے ایک ہی رکعت ہوئی تھی کہ اتنے میں آنحضرت تشریف لائے اور دوسری رکعت میں داخل
 جماعت ہوئے اور آنحضرت بسبب غلبہ مرفی کے مسجد تک نہ چل سکے تو ابو بکر رضی اللہ عنہ کو امامت
 کا ارشاد فرمایا جب جماعت ہو رہی تھی تو کسی قدر آنحضرت نے مرفی میں تھیں دیکھی اور سجد
 میں تشریف لینگے اور ابو بکر صدیق پہنچے اور آنحضرت نے امامت کرائی پس یہ قول مصنف
 کا (اپنی روبرو کسی اور سے کرائی جیسا کہ جماعت عبد الرحمن اور ابو بکر سے کرائی) تسمو غلط
 ہے جسکو شوق تحقیق ہے صحیح بخاری و صحیح مسلم کو ملاحظہ کرے دیکھنے سے مصنف صاحب

والخليفة ابن من بعدك یعنی میں تیری بیعت کرتا ہوں کتاب خدا و سنت رسول
 و طریقہ شیخین سپا اور امام کے روایت میں ہے ابا یعدت علی کتاب اللہ و سنتہ
 رسولہ و سائتہ ابی بکر و عمر این تیری بیعت کرتا ہوں اور یہ کتاب خدا اور
 سنت رسول خدا اور طریقہ ابو بکر اور عمر کے جس بیعت کا ان روایتوں میں ذکر ہے بیعت
 تقویٰ ہے خلافت وغیرہ امور شرعیہ سب اسمین داخل ہیں۔ اور عبد اللہ بن حنظلہ امیر
 مدینہ نے وقتہ الحکوہ میں لوگوں سے ساتھ مرنے کے بیعت لی یہ قصد بخاری میں موجود
 اور یہ بیعت بیعت خلافت کے سوا اور ہی بیعت تھی۔ **قالہ من نور مغالطہ ۲۵** اور نیز اگر یہ سنت مستفیضہ ہوتی اور خاصہ نہ ہوتی
 تو رسول اللہ صلعم صحابہ کو اس سے محروم نہ رکھتے بلکہ کل سے کرتے **ہذا** یہ اسکو
 دلیل خصوص ٹھہرانا کمال جرأت ہی معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کو احکام شرعیہ میں دست
 کرنے پر ٹہری دلیری ہے حکم شرعی کی تخصیص ہوائے حکم شارع کے کیسے رای سے نہیں ہو سکتی
 ایسے موقع پر کوئی آیت یا حدیث پیش کرنا ضروری ہے کچھ نہ ہو تو استتہا و کیواسطے
 قول سلف صالحین یا متاخرین نقل کرنا چاہئے تھا جب انکو سند کیواسطے کوئی بات نہ ملی
 تو گھر سے قاعدہ بنانے شروع کئے اور اوسے سے سنت مستفیضہ کو خاص کر دیا۔ یہ یاد
 رہے کہ ایسی جرأت خلاف شان دیانت ہے۔ نہایت افسوس کا مقام ہے کہ مصنف صاحب
 اس قول پر (صحابہ کو اس سے محروم نہ رکھتے بلکہ کل سے کرتے) یہی کوئی سند نہیں لائے اگر
 یہ بات صحیح ہے تو نام بنام بتلائیں کہ فلاں فلاں صحابی سے آنحضرت نے بیعت نہیں لی
 البتہ آنحضرت کا کل اصحاب سے بیعت کرنا بسند صحیح ثابت ہے صحیح بخاری میں ہے کہ برو نہ
 غزوہ خندق آنحضرت نے سب مہاجرین و انصار کے واسطے دعائی مغفرت کی تو سب نے
 یہ عرض کیا نحن الذین باعوا محمدًا علی الاسلام ما بقینا ابدا ہم وہ لوگ ہیں
 جنہوں نے بیعت کی محمد صلعم کے اسلام پر جب تک ہم زندہ رہیں گے اور اس مہر کہ میں

تمام مہاجرین و انصار حاضر تھے جنہوں نے بیعت کا اقرار کیا ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ جو اونہوں نے فرمایا سب صحیح ہے اگر صنف نامے تو اسکا اختیاریہ ہے۔ اور جنگ حدیبیہ میں ٹوٹے ہوئے ہزار یار جان نثار حاضر تھے سب نے آنحضرت سے بیعت کی صحیح بخاری میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان اربعہ عشرۃ ماہ الذین باعوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی مدینہ ہجرت ہم پندرہ سو آدمی تھے جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیبیہ کے دن بیعت کی تھی۔ ایک روایت میں ہے والو یختلف احد من المسلمین حضرت الاحد بن قیس اخی نبی سلمۃ اور کوئی شخص مسلمانوں میں سے اور مجلس سے الگ نہیں رہا مگر جب بٹیا قیس کا جو نبی سلمہ میں سے تھا علماء کہتے ہیں کہ یہ شخص منافق تھا اس واسطے حاضر بیعت نہ ہوا اور بخاری میں سلمہ الاکوع سے روایت ہے کہ قال بائعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم عدلت الی ظل شجرۃ فلما خف الناس قال یا بن الاکوع اتبایح قال قلت قد بائعت قال وایضا قال فبایعتہ الثانیۃ سلمہ کہتی ہیں میں نے بیعت کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہر میں درخت کے سایہ میں جا بیٹھا پس جب مجلس شریف میں آ رہی کم ہو گئے فرمایا اسے بیٹے اکوع کے ترجم سے بیعت نہیں کرتا سلمہ کہتی ہیں میں نے عرض کیا میں بیعت کر چکا ہوں فرمایا دوبارہ ہی سلمہ کہتی ہیں پس میں نے بیعت کری دوبارہ۔ آنحضرت کو ایک شخص ہر ترک بیعت کا گمان ہوا تو اسکو بھی برکت دلائی ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ چار سو ستاون عورتوں نے ہر ذریعہ سے آنحضرت سے بیعت کی اور بیہقی اور طبرانی ابو یعلیٰ ابو داؤد ابن مردویہ ابن سعد عبد بن حمید امام عظیمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ ام عطیہ نے فرمایا کہ جب وقت آنحضرت مدینہ منورہ میں تشریف لیگئے اپنے انصار کی عورتوں کو حکم دیا کہ ایک جگہ جمع ہو جاؤ اور عمر فاروق کو وہاں بھیجا حضرت عمر نے اس مکان کے دروازہ پر کھڑے ہو کر کہا کہ میں حسب حکم پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے تمہارے پاس آیا ہوں کیا تم بیعت کرتی ہو اس بات پر جو کہی

شکر اور چوری اور زمانہ کر کے پہننے کہا مان پس عمر فاروق نے باہر کھڑے دروازہ کے اندر ہاتھ بٹہ ٹاٹا اور پہننے ہی انہی طرف ہاتھ پہلائے۔ ان روایتوں سے ثابت ہے کہ آنحضرت نے تمام مردوں اور عورتوں کی بیعت لی مصنف کو لازم ہو کر اپنے دعویٰ پر حدیث سے سند لاوے اور نہیں تو کسی عالم کا قول ہی نقل کر کے شکل پر چلنا درست نہیں ابن الظن کا لفظ من الحق شنباً صوفی الطی ۲۶۔ اور پھر شکل کو باہم بیعت کرنے کی تاکید کرتے **ہدایہ** یہ دعویٰ اپنی بات ہے جس کا جواب یہی ہم نمبر (۱۹) میں دیکھے ہیں مصنف شہادت دعویٰ کے واسطے ایک ہی بات کو ایر سپر کرنا بار بار لانا ہے اور سب سے خود سمجھتا ہے کہ بیعت سے لڑنے لائے ہیں۔ بہذا جو شخص اپنے موہبہ کی کہی بات کو نہ سمجھو اس کو اپنے بڑے بڑے دعویٰ کر کے کب لایق ہیں مصنف صاحب اصحاب بنی نے تب بیعت کو کبھی ترک نہیں کیا آنحضرت کے بعد سب نے ابو بکر صدیق کے ہاتھ پر بیعت کی اور ان کے بعد مدتوں تو قتل و غارت گاہ کے ہاتھ پر بیعت کرنے سے عوام کے دل و جگر میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک شخص بیعت کے لائق نہیں ہوتا یہ منسوب عالیٰ علیہ السلام کو کون کے ساتھ خصوصیت نہ ہوتی ہے **مغالطہ** ۲ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکی تمیز اور ماہیت باہر کرنا ہر جگہ تھے **ہدایہ** اپنے عجیب بات کہی (بیعت سنت ہے اور کسی حدت کہ بیان کرنا واجب) خلافت امارت قضا جو ہم کام ہیں انکے واسطے شروع نے کوئی دلائل بتلائی ہیں کہ ایسے صفات والے شخص کو خلیفہ یا امیر یا قاضی مقرر کرنا مناسبت اگر حدیث بیعت کی علامتیں نہ بتلائیں تو کیا حرج ہے بالفرض اگر یہی قاعدہ تسلیم کیا جائے تو نہ سنت و فضا سے بھی انکو انکار کرنا پڑے گا یہ سبیل تشریح اگر ہم اس شرط کو مان لیں تو دیکھو آنحضرت و خلفاء اور تمام اصحاب کے تعامل سے ثابت ہوتا ہے کہ بیعت ایسے شخص کی ہاتھ پر چاہئے جو اپنی وقت میں تقویٰ و دیانت و صلاحیت کی وجہ سے اپنے معاصرین میں فضیلت رکھتا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات

حیات میں آپ افضل بہتر تھے اُنکے بعد ابو بکر ازان بعد عمر ان سے پچھتیمان اور رضی
 رضی اللہ عنہم اور بسبب فضیلت اُن کی کے دو بیکے رکھنا تہہ بیعت نہیں ہونی تھی
 الا نیاتہ اور تعامل اُنکا بمنزلہ بیان علامات اور تمیز کے ہے **مغالطہ ۲۸** اور آپ
 شخص کے تہرج کے کوئی وجہ شریع سے مروی نہیں ہے لہذا جو ہم مقربا کیسکے تہرج با شریع
 لازم آئیگی **ہدایہ** و یا نہ علم تقویٰ صبر ان صفتوں کو پروردگار نے تہرج کا
 سبب مقرر فرمایا ہے جنہیں یہ صفتیں ہوتی ہیں اور نہیں کو غیب الغیب سے یہ صفتیں
 ہوتے ہیں آپ اگر ان صفتوں کو اسباب تہرج سے نہ کہو آپکے کہنے سے کیا ہوتا ہے خدا
 کریم نہ بتاتا ہے و جعلنا ہم ائمة یهدون بالما صبر و اوف کانوا
 یا ایاتنا یوقنون اور کیا ہم نے انکو امام ہدایت کرتے تھے ساتھ حکم ہمارے کے جبکہ
 تکلیفوں کو سھارا اور نہوں نے اور تھے ہماری آیتوں پر یقین کرتے و اذ ابتلی الہام
 و کلمات فاتمھن قال انی جا علی الناس اماما اور جو وقت
 آئے مایا ابراہیم کو اسکے رب نے تہوڑی سی باتوں میں یسرا براہیم نے پتہ دی کہ وہ کہتا
 ہے مایا ہم تہدین کو کون کا پیشوا بنائینگے۔ آنحضرت کا حکم ہے کہ تم اس شخص کو ناز میں
 امام کہو جو عمدہ پڑھنے والا اور زیادہ علم والا اور اچھی سمجھنے والا اور پڑھی پڑھنے والا ہو
 کو ان بات کا کچھ لگانا نہیں اپنے صغیر سن لڑکے کو حرمہ اور عیدین امام کہتے تھے
 پڑھے پڑھے صاحب علم و عمل و عمل و عمل اسکی افتدار کہتے ہیں۔ دراصل یہ وہی شخص ہے
 کا ہے خود غرضی کے سبب تہرج بلا مرجع بلکہ تہرج مرجوح بھی جائز ہوگی انصاف درکار ہے
 والا انصاف خیر الاوصاف **مغالطہ ۲۹** اور واجب تھا کہ تمام جہان
 اور غیر مہرین میں بیعت کر نیوالا ایک ہی ہوتا اور یہ خلاف واقعہ کے اور محال ہے
ہدایہ ایک چیز کو واجب کہیں اور محال بھی کہیں عقلمندانہ کے
 نزدیک محال ہے یہ تہذا واجب ہو سکا سبب کثرت اور اس پر دلیل کہی تو وہ صحت عالم

ایسا ہے کہ اگر چند خلیفہ ہو جائیں تو گوشت و خون کی نوبت پہنچتی ہے بیعت میں کچھ
 خرابی نہیں ایک ہی شہر میں کئی شخص صاحب بیعت ہوتے ہیں ایک دوسرے کی طرح
 سرور کا نہیں رکھتے۔ اگر یہ کھو کہ آنحضرت کے وقت میں سوائے ذات بابرکات آنحضرت
 کے کوئی صاحب بیعت نہ تھا اب ایک ہی وقت میں بیعت تو آدمی کو کون سے بیعت
 بیعت میں کس طرح کیا یزید ہوگا۔ تو ہم پہلے کہہ چکے ہیں کہ بیعت کی واسطے برگزیدہ شخص کو
 اس کو کرنا چاہئے جب آنحضرت تھے تو سب کو آپ کی افضلیت پر اتفاق تھا اس لئے مانہ
 میں تمام لوگ ایک ہی بزرگ کے قابل نہیں ہوتے کوئی کسی کا پہا جاتا ہے کوئی
 کسی کی بیعت کسی کے سچے میں آتا ہے ویسا کرتا ہے اور بخلیف شرعی ہمارے ذمہ اس قدر ہے
 خائفوں سے ما استطاعت **مقالہ** ۳۴ حصہ خلافت اگر ایک شخص ہو جاوے
 تو اس میں صحابہ نہ نہیں آتا کیونکہ اس میں نیابت ثابت ہے بخلاف بیعت کے اس میں نیابت
 ثابت نہیں۔ **باب** اسکا بواب یہ ہے کہ دراصل کارخانہ بیعت کی بنا نیابت
 پر ہے آنحضرت رب العالمین کی طرف سے نائب ہو کر بیعت لیتے تھے اور جلشانہ فرماتا ہے
 اذ ذین یبايعونک انما یبايعون الله تحقیق جو لوگ تجھ سے بیعت کرتے ہیں
 میری بیعت کرتے ہیں اس سے جب بندہ کو خدا نے اپنا نائب مقرر کیا تو ایک کی دو
 سے نیابت بطریق اولیٰ درست ہوتی چاہئے مصنف نے سب سے علی اور بے خبری کے
 لئے سنت صحیحی عدم ثبوت نیابت ہے۔ ام عطیہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے جو صحیح ہے
 اور ہرانی اور ابو یعلیٰ اور ابن مردودہ اور ابن سعد اور ابو داؤد اور عبد بن حمزہ
 روایت کیا ہے اور ہم بعض میں (۲۵) اسکو نقل کر چکے ہیں بخوبی ثابت ہے کہ آنحضرت نے
 عہد فرمایا۔ وق کو واسطے بیعت کے اپنا نائب مقرر فرمایا اور ابن ابی حاتم مقاتل سے روایت
 کرتے ہیں کہ یہ آیت (یعنی آیت بیعت سنا) میری فتح کا نازل ہوئی اس وقت آنحضرت نے
 کہ یہ صحابہ مردوں سے خود بیعت لی اور عمر فاروق کو عورتوں سے بیعت لینے کا حکم دیا

اسے کامل الثبوت مسئلہ سے انکار کرنا لوگوں میں اپنی بیعیلمی کا اشتہار دیتا ہے۔

مغالطہ ۳۱۔ استدلال دویم بیعت کے خاصہ ہونے پر کلام اسد میں خطاب بیعت کر نیکا خاص رسول اسد صلعم کی طرف ہے اور شرط بشرط **ہدایہ** قرآن مجید میں ایسی بہت آیتیں ہیں جنہیں خاص آنحضرت کو خطاب فرمایا ہے اور احکام کو شرطوں کے ساتھ مشروط کیا ہے مثلاً واذا قسدت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم اور جب وقت پڑھے تو قرآن پس پناہ مانگ اسد کے شیطان مردو سے۔ فاذا فرغت فانصب والی ربک فان غلبتک وجوبتک تو فرائع پاؤں پس محنت کر اور طرف رب اپنی کے پس رغبت کر اذا جاء نصر الله والفتح الى قوله فسبح بحمد ربك واستغفر له انه كان تقيا ابا جب آوے مردو خدا کی اور فتح مکہ پس پاکی بیان کر ساتھ تعریف پر وردگار اپنی کے اور بخشش مانگ اس سے تحقیق وہ معاف کر نیوالا ہے واذا جاءك الذين يوعونك منون باياتنا فقل سلا عليكم كتب لكم على نفسي والحق اور جب وقت آوین تیرے پاس وہ لوگ جو ایمان رکھتی ہیں ہماری آیتوں پر پس کہہ تو سلامتی ہے تم پر پروردگار تمہارے لئے رحمت اپنے ذمہ مقرر کر چکا ہے مصنف کے قاعدہ کے موافق تلاوت کے وقت اعوذ باللہ کا پڑھنا اور بعد فراغت کاروبار سے اسد کی طرف راغب ہونا اور عبادت کے لئے کمر بستہ رہنا اور بعد حصول فتح اور نصرت کے تسبیح و حمد کا پکارنا اور مغفرت چاہنا اور مومنوں کو سلامتی اور رحمت کا قرودہ دینا رسول اسد صلعم کا خاصہ ہے اور ان کے حقین یہ سب کام بدعت ہیں مصنف اسی رسالہ کے مشہدین لکھتا ہے کہانا آگے رکھتے وقت بسم اللہ کہنا کفر ہے غالباً یہ پہلی کہی ہوئی جو اعوذ باللہ پڑھنا اور تسبیح اور استغفار سب بدعت ہیں بہت آیتوں میں خاصہ بیعت کے خطاب بشروط واصبر نفسك الذين يدعون ربهم بالغلاة والعشیرے میں دیون و جی و لفظ من اغفلنا قلبه عن ذکرنا اور صبر و لا تو

اپنے نفس کو ساتھ ان لوگوں کے جو پکار رہے ہیں اپنے رب کو صبح اور شام اور نہ کہا مان
 اس شخص کا جس کے دل کو ہنسنے غافل کیا ہے اپنی یاد سے ولا تطلع کل حرافہ فہین
 اور نہ مان تو بات ہر ایک بہت قسم کہانے والے بقدر کی خذل العفو وامر بالعرف
 واعرض عن الجاہلین تو اختیار کر عفو اور حکم کرنیکی کا اور منہ پیر جاہلون سے فامنا
 الیتیم فلا تقهر و اما النساء یل خلا منھن پس تو یتیموں پر قہر مت کر اور سوالی
 کو مت جھک۔ اور صدقہ آیتیں اسی قسم کی ہیں بخوف طوالت ہم ذکر نہیں کرتے گویا
 یہ تمام احکام آنحضرت صی خاص ہیں اور امت کو بالکل آزاد سی۔ جن لوگوں نے خلیفہ اول
 کے عہد میں ادائے زکوٰۃ سے انکار کیا تھا اونکا اور مصنف کا ایک مذہب ہے۔ اسی قلعہ
 کی آڑ سے وہ منکر ہو کر قتل ہوئے اگر مصنف اُس زمانہ میں ہوتا تو صحابہ کرام کے ہاتھ
 سے پاداش عمل دیکھتا انکا عذریہ تھا کہ آیہ کریمہ خذ من اموالھم صدقۃ فظہرہم
 و تزکیہم بہا میں خاص آنحضرت کو خطاب ہو کہ اے پیغمبر زکوٰۃ وصول کرو
 تاکہ آپکے سبب وہ گناہوں سے پاک ہو جاوین انکے لئے دعائے رحمت کرو آپکی دعا
 اول کو تسکین ہوگی بعد رحلت آنحضرت کے نہ وہ لینے والا رہا جبکو خاص خطاب تھا اور نہ
 وہ علت موجود ہے۔ آپ کے زکوٰۃ لینو کو سبب وہ گناہوں سے پاک ہوتے تھے اور
 آپکی دعا سے انکو تسلی ہوتی تھی بعد آپکے دوسرے کے لینے اور دعا کرنے سے یہ فائدہ
 حاصل نہیں اگر مصنف یہ کہے کہ اصحاب کبار نے بعد آنحضرت کے خلفاء کو زکوٰۃ دی ان کے
 عملدراہ سے عموم حکم معلوم ہو گیا ہم کہیں گے دوسری طرف ہی اصحاب تھے اور ہم
 صحابی ایک دوسرے پر حجت نہیں ہوتا اور مصنف کا قاعدہ کاف خطاب سورسول
 امد علیہ وسلم کی خصوصیت معلوم ہوتی ہے) جبکو وہ دلیل قطعی سمجھتا ہے
 مانعین زکوٰۃ کو سچی بتلاتا ہے۔ آپ کے قاعدہ کے موافق اصحاب کبار و خلیفہ اول
 تاحق پر تھے اور منکران زکوٰۃ حق پر اعاذنا اللہ منہ **مغالطہ** ۳۲ اور

فعل آنحضرت بعض صحابہ سے وہ پہی خاص ہے **ہدایہ** یہ بات کہاں سے کہتے ہو کہ
 آنحضرت نے بعض اصحاب سے بیعت کی تھی ہم صحیح حدیثوں کے حوالہ سے ہدایہ نمبر (۲۵) میں ثابت
 کر چکے ہیں کہ آنحضرت نے کل اصحاب سے بیعت لی۔ یاد رکھو تمہاری رائے کسیکے نزدیک
 شد نہیں ہو سکتی حدیث یا اثر پیش کرو گے تب البتہ اہل علم قبول کریں گے و باوجود کہ
 زور و شور سے دعویٰ کیا تھا کہ میں ہر مسئلہ پر آیت یا حدیث صحیح یا حسن سے دلیل لاؤں گا
 اور موقع پر حدیث موضوع بلکہ کسی عالم کا قول ہی نہیں لانا خوف ہے کہ اس آیت کا مقصد
 یہ ہو جاوے و یحبون ان یجدوا بما لہم یفعلوا فلا یحسبنہم و عفا ذہن
العذاب مغالطہ ۳۳ جیسا کہ صلوة خوف میں حکم ہے اذ انکم فیہم
 فاقمتم لہم الصلوۃ الخ اس خطاب کا کوئی عام کنندہ نہیں ہے اس واسطے
 بعض علماء نے خاصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہا ہے **ہدایہ** صلوة الخوف
 میں بیشک خاصہ آنحضرت کو خطاب ہو مگر قرون ثلاثہ جو مشہور و اہم بالخیر ہیں اور اہم دین کے
 بیان سے ثابت ہے کہ یہ حکم عام ہے اگر مصنف کی طرح کسی اور نے بھی اسکو خاص کر لیا
 تو اسکی غلطی اور خطا ہے۔ اگر ابو یوسف یا کسی دوسرے امام کا قول خیر القرون کے لوگوں
 کے برخلاف ہو گا تو ہرگز قبول نہ کیا جاوے گا **مغالطہ ۳۴** اوزنیر مہر سے پناہ پٹہ ہنی
 اور جنازہ غائب پر اور لڑکے کو گود میں لیکر پناہ پٹہ ہنی یہ سب اس قسم کے ہیں
 لیکن علماء نے تصریح کی ہے جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے حجۃ ابدالیا لفتح میں وغیرہ علماء
 نے کہ جس مسئلہ میں تابعین یا تبع تابعین یا فقہا مجتہدین میں گفتگو اور اختلاف واقع ہو تو وہ
 اختلاف متشعب اختلاف صحابہ پر ہوتا ہے جب ان امور مذکورہ پر اذن عصر دن میں گفتگو
 ہوئی الی قولہ تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب معمول بہ صحابہ تھے **ہدایہ** مصنف نے
 صلوة الخوف اور جنازہ غائب اور جنازہ منبر پر چڑھ کر پٹہ ہنی کو ذکر کر کے اس میں اہل علم کا اختلاف
 بتلایا ہے اور پھر اس اختلاف کو مبنی بر اختلاف صحابہ کبار قرار دیکر اس میں مسائل کو آنحضرت کے

خاصہ ہونی سے نکالا ہے۔ اور وہ قاعدے جنکو مصنف پہلے لکھ چکا ہے (اول) جس امرکو
 پیچھے جاری کرنے کے مرضی تھی اور اپنے خاصہ کی نفی کرنی تھی اپنے روبرو اسکو کسی اور
 سے گرا دیا (دوم) اگر صحابہ کا کسی سنت پر عمل کرنا ہمیں معلوم نہ ہو تو وہ منسوخ سمجھی جائیگی
 (سوم) جس کلام پر آنحضرت تاکید و ترغیب نہ فرماوین تو وہ خاصہ ہے (ان مسائل کو خاصہ
 آنحضرت بتلاتے ہیں جنہوں نے عام سمجھا اُنکا قول بے سند ٹھہرا گویا مرہ نف کے نزدیک
 خاصہ سمجھنے والے حق بجانب ہیں اور جمہور امت خطا پر اور لطف یہ ہے کہ مصنف انکو خاصہ
 نہیں سمجھتا امت کو یہی عمل کی اجازت دیتا ہے قصور فہم کے سبب قواعد باطلہ بناتا ہے
 اور ان سے اپنی مکذیب آپ ہی کرتا ہے اور حافظہ کی قوت سے اپنی مصنوعی قواعد کو
 یہی ببول جاتا ہے غرض یہ سب قواعد نواسیجا و مصنف کے ہیں ایسے دین تو کیا اہل اسلام
 میں سے کوئی اسکا قائل نہیں البتہ مصنف کے بعض قواعد سے مانعین نہ کوۃ فی ابو بکر
 صدیق کی خلافت میں سند پکڑا تھا مگر اصحاب آنحضرت نے بالاتفاق انکو قتل کر دیا اور ان کے
 قواعد کو رد کر چکے۔ چونکہ ہم بعضین پر ایہ نمبر (۲۳) باہم معیت کرنا صحابہ کا اور جنہیں ہادیہ
 نمبر (۲۵) بیعت کرانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا روبرو سے اپنی عمر رضی اللہ عنہ اور
 جنہیں ہادیہ نمبر (۳۷) اور نمبر (۸۰) تاکید اور ترغیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیعت
 کرنے میں سنجوبی ثابت کر چکے ہیں مصنف کے نزدیک بھی بیعت آنحضرت کا خاصہ ٹھہری
 گی۔ اگر نظر للضاف سے دیکھو اور بصیرت صعب کو بند رکھو **مغالطہ** اور بیعت کا کسی علمائے
 یا صحابہ یا تابعین میں گفت گو نہیں ہوئی **ہدایہ** بیشک قرون ثلاثہ سے لیکر
 اسوقت تک سوائے مصنف کے کسی نے سنت بیعت سے انکار نہیں کیا **قال اللہ تعالیٰ**
یتبع ظہیر سبیل المؤمنین الایۃ مغالطہ اور نہ کسی نے باب باندہ
 بے حال کہ ادنیٰ ادنیٰ باقون کے باب باندہ ہے میں مثل بول و براز و جلع و غیر تک
ہدایہ ہمارے ہاں اور مصنف نے ناواقفی کے سہارے اور بیعتی کے بہرہ

عجیب دعویٰ کیا ہے کہتے ہیں (کسی نے باب نہیں بانڈا) خدا کے لئے اگر صحیح بخاری مسلم
کی سمجھنے کا مادہ نہیں تو ترجمہ الباب ایک دفعہ نظر کر لو اس عبور سے اتنا فائدہ ضرور ہوگا کہ
ایسا دعویٰ نہ کرو گے مین کہتا ہوں کہ بخاری اور مسلم اور تمام صحاح میں ابواب بیعت موجود
اگر سوا پہرے کے افاقہ میں ہو سکے تو ضرور ہی مترجم ابواب کا مطالعہ کر دیا اور بالفعل سرود
ہم کچھ بتلا دیتے ہیں صحیح بخاری صفحہ ۷۷ باب البيعة على قام الصلوة ص ۱۸۱ باب البيعة
على ايتاء الزكاة ص ۱۸۲ باب البيعة في الحرب على ان لا يرضوا صلنا باب كيف يبايع
الامام الناس اس باب میں بہت سی حدیثیں ہیں اور قسم امتام بیعت کا ہمیں
ذکر ہے مثل سح بولنا اور دینی معاملات میں کیسی ملامت سے بڑھنا اور خلیفہ کے ساتھ
جہاد کو حاضر ہونا اور حکم سنا اور ماننا اور مسلمان بہائیوں کے خیر خواہ رہنا اور جنگ میں
ساتھ مرنے اور مطابق کلام اللہ اور سنت رسول اللہ اور سیرۃ خلفاء کے عمل کرنا۔ اس باب
سے یہ بھی معلوم ہوگا کہ امام بخاری کے نزدیک ایسے امور میں امام کے ساتھ بیعت کرنی
سنت ہے اور صفحہ ۱۰۷ میں ہے باب من بايع من تين باب بيعة الاحزاب
باب بيعة الصغار صحیح بخاری میں اور یہی ابواب ہیں امام نووی رحمۃ اللہ علیہ
(جنہوں نے صحیح مسلم کے باب وضع کئے ہیں) صحیح مسلم جلد ثانی ص ۱۲۹ میں لکھتے ہیں باب
استقبال مبايعة الاحماد للجيش عند ارادة القتال ویکہ ابواب صاف صاف
دلالت کرتا ہے اس امر پر کہ جیسا امام کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی جاتی ہے ویسی ہی اور
معاملات کی بیعتیں اور یہ ابواب ہی صحیح مسلم میں ہیں ص ۱۳۱ جلد ثانی باب المبايعة
بعد فتح مكة على الاسلام والجهاد والخيار ص ۱۳۱ جلد ثانی باب كيف بيعة
النساء اور باب البيعة على السمع والطاعة جلد ثانی سنن ابوداؤد میں ہے
ص ۱۳۱ باب ما جاء في البيعة اور ص ۱۳۱ باب نكث البيعة اور باب ما جاء
في بيعة العبد اور باب ما جاء في بيعة النساء اور موطا میں ہے ص ۱۳۱ جلد ثانی

مصنف کا باب بیعت علیٰ اركان الاسلام و ترك الكبایں وغیرہ لکھن حکام الشرح اور اس باب میں بیعت
بیعت کا یہی ذکر ہے شاہ ولی ۱۲ محدث لہوی مسوی شرح مہر کسی بہین لکھتے ہیں فی جلد اول علی ان البیعة
غیر مقصود علی قبول الخلافة والذی یتعاہد مشایخ الفیصلہ وجہ
یعنی پایا جاتا ہے کہ بیعت صرف خلافت پر موقوف نہیں اور جو صوفیوں میں رواج بیعت
ہے اسکے لئے شریعت میں اصل ہے اور نسائی رحمہ اللہ نے اپنی سنن میں کتاب البیعة
لکھ کر اُس میں اٹھارہ باب باندھے ہیں مگر خوف ملالت ناظرین ہم تفصیل نہیں کرتے
ورائے ماجہ میں ہے صلاۃ باب البیعة اور باب الوفاء بالبیعة اور صلاۃ باب
بیعة النساء ناظرین حق پسند ہماری اس زہرست کو دیکھ کر (جب میں کہنے باب باب
کو بلاستیعاب ذکر نہیں کیا) اضااف کریں اور دیکھیں کہ یہ قول مصنف کا (کہ کسی نے
باب باندھا ہے) دلیل عجیبی ہے یا نہیں بہت ہی آیات قرآنی سے مستفاد بیعت مستفاد
ہوتا ہے اور احادیث اس بارہ میں کثرت سے ہیں مگر آج تک کسی مفسر اور شارح نے
یہ نہیں لکھا کہ بیعت خاصہ آنحضرت تھی مصنف نے بارہ سال محنت کر کے یہ رسالہ
بنایا مگر خوبی قسمت سے آیت و حدیث تو کیا کسی عالم کا قول ہی سند نہیں لایا یا ناقح حقائق
جیسی بات کہہ کر اپنے علم کو بٹہ لگا یا **مغالطہ** تبسہ استدلال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ادنیٰ ادنیٰ امور پر بڑھی ترغیب دی ہے الی قولہ اور یہ بیعت
کہی رسول اللہ صلعم نے ایک دفعہ ہی تاکید اسکی نہیں کی اسلئے خاصہ معلوم ہوتا ہے —
ہدایہ جناب کو حالت خفقان میں وہی پہلی بات یاد آگئی چٹ قلم اٹھا کر
کہہ کر سبحان اللہ دلائل بڑھانے کا خوب طریق نکالا ہے مگر آخر خفقان فی آدمی تھا کہہ کر گیا
اگر تیرا بار کہہ دیتا تو مفت میں ہزار روپے لیں بخاتی بیعت کی ترغیب و تاکید آیات و حدیث
سے ثابت ہے یہ وہی روگا فرماتا ہے **ومن اوفیٰ بما عاہد علیہ اللہ فسیؤتیہ**
اجر عظیمًا اور جس نے پورا کیا کام جس پر اللہ نے عہد کیا تھا اللہ سے پس قریب لگیا

اُسکو بڑا ثواب لقا رضی اللہ عنہم ان اذیبا یعونک تحت الشجرۃ فاعلم
 ما فی قلوبہم فانزل السکینۃ علیہم تحقیق راضی ہو چکا اسد مومنوں سے
 جسوقت بیعت کرتے تھے وہ تجھ سے درخت کر نیچے پس جان لیا جو کچھ ان کے دلوں
 میں ہے پس نازل کی تسلی آن پر ان آیتوں میں ذکر ہے کہ بیعت کے سکینہ نازل ہوتا ہے
 اور اسی سے ہے رضامندی اسکی اور اس عہد کی وفا موجب اجر عظیم ہے آنحضرت نے
 فرمایا یا یحییٰ علی ان لا تنسروا باللہ شیئا الحدیث ثم مجہد سے بیعت کرو جو آئندہ
 خدا کا شریک نہ بنے کسی چیز کو غور کر و اس حدیث میں صاف تاکید ہے میان مصنف
 تو خود ہی ایمان سے کہو کہ یہ اخبار تمہارا طریق تہماہل ہے یا جہالت و **مغالطہ**
 چوتھا استدلال قاعہ اجماعیہ محدثین کا یہ ہے کہ جس فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو صحابہ باجماع ترک کریں وہ منسوخ ہوتا ہے **ہدایہ** مجتہد العصر ایک نیا نیا گل
 کہلاتے ہیں اور اپنی جعلی کابریاں خود اقرار کرتے ہیں۔ نسخ کا قاعدہ ذکر کر کے بیعت
 کے خاصہ ہونے پر اس سے استدلال کرنا اور نسخ سے خصوصیت کا نتیجہ نکالنا مصنف
 جیسے اہل علم کا کام ہے۔ جو وصف ایک بھی شے میں پایا جائے اور دوسری چیز میں اسکا
 وجود نہ پایا جاوے وہ خاصہ شے کا کہلاتا ہے اور شریعت میں ایک حکم اول جاری ہو
 پر اس کے بعد دوسرا حکم ایسا جاری کیا جاوے کہ پہلے کو اٹھاوے اسکو نسخ کہتے ہیں۔
 پس ایک کو دوسری کی دلیل سمجھنا محض غلط فہمی ہے۔ دراصل محدثین نے یہ قاعدہ
 مقرر کیا ہے کہ ایک امر کی نسبت بسند صحیح ثابت ہو جاوے کہ صحابہ کبار نے بالاجماع
 اسکو ترک کر دیا تھا تو وہ امر متروک بیشک منسوخ تصور کیا جاوے گا مگر یہ شرط ہے کہ یہ
 اجماع بسند صحیح صحابہ اور تابعین سے ثابت ہو جاوے اور ترک کا ثبوت فعل کے ثبوت
 سے کم نہ ہو اور یہ نہیں فرمایا کہ ایک مسئلہ کو تلاش کریں جب تصور علم و فہم کے سبب
 پتہ نہ لگے تو کہندین یہ حدیث بالاجماع منسوخ ہے۔ جہالت و زنا و اقفی کو اجماع سلف

قرار دینا اور اس کا عدہ کو محدثین کی طرف نسبت کرنا غلط ہے امام احمد بن حنبل نے فرمایا
 معجمہ نے اس شخص کو جو دعویٰ اس قسم جماع کا کرے جھوٹا بنا دیا ہے چنانچہ حافظ
 ابن القیم نے اعلام میں امام سے نقل کیا ہے اور شیخ صالح بن محمد عمری نے ایقاظ میں
 اس عبارت کو پورا پورا نقل فرمایا ہے ولم یکن احمد یقدم علی الحدیث الصحیح
 عدل ولا رأیا ولا قیاسا ولا قول حبا ولا عد م عدلہ بالمخالف الذی سمیہ
 کثیر من الناس اجماعا و یقدمونہ علی الحدیث الصحیح وقد کذب
 احمد من ادعی الاجماع ولم یمتنع تقدیمہ علی الحدیث الثابت و كذلك
 الشافعی یضامن فی رسالته الحدیث علی ان ما لا یعلم فیہ الخلاف
 لا یقال له اجماع و لفظہ ما لا یعلم فیہ الخلاف فلیس اجماعا و نصوص
 رسول اللہ صلعم عند الامام احمد و سایر ائمة الحدیث اجل
 من ان تقدم علیہا توهم اجماع مضمونہ عدم العلم بالمخالف لو
 ساغ تعطلت النصوص و ساغ لكل من لم یعلم مخالف فی حکم مسئلة
 ان یقدم جہلہ بالمخالف علی النصوص فهذا هو الذی انکر الامام
 احمد و الشافعی من دعوی الاجماع لا ما یظنہ بعض الناس انه استبعاد
 لوجودہ انتہی ترجمہ یعنی امام احمد کہہ سکیے عمل اور اسے اور قیاس اور قول اور عمل
 عدم کو (یعنی جو کہے مجھے سیکہ عمل اس حدیث پر ثابت نہیں ہوتا) (اور اسی کو بیت
 نوگس اجماع کہتے ہیں) حدیث صحیحہ پر مقدم نہ کرتے تھے اور جو بعلمی سے دعویٰ اجماع
 کرتا اسکو جھٹلاتے اور فرضی اجماع کو حدیث پر مقدم کرنے کو جانتے سمجھتے اور امام شافعی
 رحمہ اللہ نے اپنی آخری تصنیف رسالہ میں لکھا ہے کہ جس مسئلہ میں کسیکا اختلاف
 معلوم نہ ہو یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس پر اجماع امت ہے امام احمد بن حنبل اور تمام ائمہ
 حدیث اس بات پر متفق ہیں کہ حکم غیر خبر در اصل حکم کا رتبہ اس سے بڑھ کر ہے جو وہی

اجماع کو (حسبکی اصلیت یہ ہے کہ ہمیں اس میں کسی کا خلاف ثابت نہیں ہوا) اس پر مقدم رکھیں اور اگر یہ تادمہ جاری کیا جاوے تو تمام احکام شرعی بیکار ہو جاویں اور محل اختلاف میں یہ کہہ کر جو ہماری بات کا کوئی مخالف نہیں گویا اجماع ہو چکا۔ مخالف کی نصوص کو روک کر نیکے گنجائش ہو جائے۔ اور اسی قسم کے اجماع کا امام احمد بن حنبل اور امام شافعی رحمہما اللہ نے انکار کیا۔ اور یہ بات نہیں کہ امام احمد صاحب جو دعویٰ کو ناممکن سمجھتے ہیں فقط اس وہی اجماع کو بہت سارے دکر کے پر شیخ صالح بن محمد تافلان الاعلام یون فرماتے ہیں وحین نشاءت هذه الطريقة تقلدت عنها معارضة النصوص بالاجماع الجھول وفتح باب عواہ وصار من لا یعرف الخلف من المقلدین اذا حتم علیہ بالقران والسنة قال هذا خلاف الاجماع وهذا هو الذي انكره ائمة الاسلام وعابوا من كل ناحية على من ارتكبه وكذبوا من ادعاه ترجمہ یعنی جب یہ طریقہ جاری ہوا تو اس امر نے رواج پکڑا کہ وہی اور مجھول اجماع سے آیات و احادیث کا لوگ مقابلہ کرنے لگے گویا اجماع کا دروازہ کھل گیا خصوصاً مقلدین نے یہ شیوہ اختیار کیا کہ جب مخالف نے آیت و حدیث سے ان پر حجت پکڑی تو کہہ دیا یہ حکم خلاف اجماع ہے ایسے دین نے اس اجماع کا انکار کیا ہے اور اس دعویٰ باطلہ کے مرتکبوں پر ہر طرف سو عیب دہرا ہے اور انکو چھوٹا بتلایا ہے اہل نظر غور کریں قاعدہ کیا تھا اور مصنف نے کس طرح بگاڑ کر بیان کیا ہے اگر مصنف کے نزدیک بیعت باجماع امت منسوخ تھی تو اسکو لازم تھا کہ محدثین و فقہاء کی کتابوں سے اس اجماع کو نقل کرتا محض اپنے معلومیت سے اعتماد کر کے ایک امر مسنون کو منسوخ ٹھہرانا بعید از دیانت ہے۔ ہم اون لوگوں سے جنہوں نے مصنف کی اور ہماری جوابات کو ملاحظہ کیا ہے درخوست کرتے ہیں کہ ایسے کم علم آدمی کے کہنے سے سنت صحیحہ ثابہ کا انکار نہ کریں اور اسکو

تتبع اور تلاش سے فریفتہ نہ ہو جاوین۔ مصنف کی اس تتبع اور تلاش پر کہ بیعت میں کسی عالم نے نہ باب باندھا ہے اور نہ شارح کی طرف سے تاکید و ترغیب آئی ہے) اُسکی اور تتبع و تلاش قیاس کرین بالفرض اگر تقدیر میں یا متاخرین میں سے مصنف کی طرح کسی نے اجاع کا دعویٰ کیا ہو تو وہ بھی تسلیم نہ کیا جائیگا۔ کیونکہ ہم ضمن ہدایہ نمبر (۲۴) تعامل صحابہ ثابت کر چکے ہیں **مغالطہ ۳۹** بلکہ ترمذی نے اخیر کتاب میں لکھ دیا ہے کہ جو حدیث میں بیان کی ہے سب محمول ہیں مگر دو حدیثیں ایک حدیث شارب خمر کی جو پانچویں دفعہ شراب پیو تو قتل کیا جاوے اور ایک حدیث جمع بین الصلوٰتین بلا عذر غیر معمول بہ ہیں **ہدایہ** ترمذی رحمہ اللہ نے اول اس حدیث کو بیان کیا ہے کہ جو پانچویں دفعہ شراب پیو قتل کیا جاوے اسکے بعد یہ حدیث لایا ہے ثوراتی النسبی صلی اللہ علیہ وسلم برجل قد شرب فی الدار بعاتر فضی بہ ولم یقتلہ یعنی حضرت کے سامنے ایک مجرم بکپڑا آیا جس نے چوغھی دفعہ شراب پی تھی تو آپ نے اسکو حد گھائی اور قتل نہ کیا گویا آنحضرت کے آخری فعل نے پہلے حکم کو منسوخ کر دیا۔ اور اسی طرح جو جمع بین الصلوٰتین کی حدیث بیان کر کے اُسکے سچے ابن عباس رضی سے یہ روایت نقل کی ہے منی جمع بین الصلوٰتین من غیر عذر فخذ اتی بابا من ابواب الکباش یعنی جس نے دو نمازوں کو جمع کیا بلا عذر وہ کبیرہ گناہوں میں داخل ہوا۔ ترمذی نے جمع کو منسوخ نہیں کہا بلکہ ابن عباس رضی کے روایت سے اسکو معطل کر دیا ہے اگرچہ روایت ابن عباس میں منصف ہی مگر چونکہ یہ حدیث نزدیک ترمذی کے معمول بہ امت ہی موافق فاعادہ محدثین کے (جو حدیث ضعیف معمول بہ امت کا ہوا اسکے لئے کوئی اصل صحیح سمجھا جاوے گا) یہ حدیث معنی صحیح ہے۔ مصنف صاحب ہمارے اس تخمینہ کو دیکھ کر غالباً مطلب سمجھ جائیگے اور دل میں ناوم ہو کر کہیں گے ان روایتوں سے ہیں

ایسی ثابت اور صحیح مسئلہ کے واسطے شواہد لکھ دے تو کیا گناہ کیا۔ سب محدث
 اصل مسئلہ پر شواہد اور توابع لاتے ہیں چونکہ اس مسئلہ کی تحقیق مقصود نہیں بلکہ
 ہم اس بحث کو ختم کر کے مطلب کی طرف رجوع کرتے ہیں **مغالطہ ۲۸** شوکانی
 نے اپنے رسالہ میں توسل اولیاء اللہ سے جائزہ کر دیا اور ابن حزم پر طعن کیا۔
ہدایہ شوکانی نے عزالدین ابن عبد السلام پر اعتراض کیا ہے اور
 آپ لکھتے ہیں (ابن حزم پر طعن کیا ہے) ماریست کلام اللہ اور حدیث رسول اللہ
 کا دعویٰ کر کے جو جو اجتہاد کئے ہیں انہی خوبیاں اظہر من الشمس ہیں یہ مطالعہ اور
 مزاوت دیگر کتب کا جلوہ دکھلایا ہے مثل مشہور ہے نقل راہ عقل مصنف صاحب
 اس میں بھی غلطی کہاتے ہیں پھر اس فہم پر اجتہاد کا دعویٰ ہی کرتے ہیں **معالہ**
مغالطہ ۲۹۔ اور ابن قیم نے اغاثۃ اللہقان میں راگ کی حرمت بیان
 کی اور صحیح سند ایک ہی نہیں لایا بلکہ صحاح کا خلاف کیا **ہدایہ** جہان تال
 سر کے ساتھ راگ گایا جاتا ہے وہاں باجے ہی ہونے ہیں ابن قیم حرمت معارف
 کی سند بخاری سے لائے ہیں صحیح بخاری وہ کتاب ہے جسکی صحت پر علماء اہلسنت
 کا اتفاق ہے مصنف صاحب کو کچھ نہیں جانتے بہ تقلید ابن حزم اس حدیث پر حرج
 کرتے ہیں ابن حزم نے اس حدیث کو معلق بنا کر حرج کیا ہے مگر امام نووی اور حافظ
 ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث متصل الاسناد ہے اور ہشام بن عمار بخاری کے
 استاد ہیں اور جنہوں نے تعلیق کا حرج کیا ہے انہوں نے غلطی کہانی ہے
 مصنف ایک شخص کا مقلد ہو کر اجماع امت کا خلاف کرتا ہے اور ناواقفوں
 کو ورطہ تجیر میں ڈالتا ہے **مغالطہ ۳۰** شیخ ولی اللہ نے قول الجہیل میں
 تصریح کی ہے کہ زمانہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین جمیع اقسام سے بیعت الابعیت
 خلافت متروک تھی **ہدایہ** مصنف صاحب صفحہ (۲۱) میں لکھتے ہیں

کہ قول الجھیل کے نسبت طرف شاہ ولی اللہ کی غلط معلوم ہوتی ہے اور یہاں ایسی کتاب سے سند لاتے ہیں اور خوبی قسمت سے کیسے مقتدر ہوئے ہیں جو اسی جھپول المصنف کتاب پر اعتماد کر کے آیات قطعہ اور احادیث صحیحہ کو رد کرتے ہیں واہ تحقیق ہو تو ایسی ہو۔ بہنے فرض کیا قول الجھیل شاہ ولی اللہ کی تصنیف ہے اور یہ قول انہیں کا ہے مگر ہم ہدایہ (مجموعہ ۲۲) میں روایات صحیحہ سے ثابت کر چکے ہیں کہ صحابہ کبار سوائے بیعت خلافت کے اور اقسام کی بیعت کرتے تھے پس برخلاف ان روایتوں کے یہ قول بہرگز تسلیم نہ کیا جاوے گا اور یہ کہہیں گے کہ شاہ صاحب غلطی کہانی ہے آخر وہ ہی بشر ہے سوائے انبیاء علیہم السلام کے کوئی خطا سے معصوم نہیں **مغالطہ ۵۱**۔ امام مالک نے صیام ستہ شوال کو بعد تفحص واستقرار حتی الوسع کے عدم وجہان روایت کو اصل ٹھہرا کر بدعت قرار دیا **ہدایہ** مصنف نے اس مثال کے سوا اور بہت سی مثالیں لکھی ہیں مگر اصل بحث سے کسی کو تعلق اور مناسبت نہیں نا حق اپنے اوقات کا خون کیا ہے اور بہت سا لکھ لکھا کر لوگوں کو دھوکا دیا ہے۔ بحث اس بات میں ہے کہ ایک امر کا سنت ہونا قرآن مجید اور احادیث سے ثابت ہو چکا مگر کسی شخص کو بزرگ خود صحابہ اور تابعین کا عمل کرنا اس پر معلوم نہیں ہو کیا وہ شخص اس سنت کو منسوخ کہہ سکتا ہے یا نہیں۔ اور اس بات میں اختلاف نہیں کہ ایک امر کو قرآن و حدیث میں تلاش کریں جب اس کا ثبوت کتاب و سنت سے نہ پایا جاوے تو اس پر حکم بدعت یا حرمت کا لگا دین یا نہ اس بارہ میں تمام علماء کا اتفاق ہے کہ جو مسئلہ دونوں جہوں سے ثابت نہ ہو وہ بدعت اور اس پر عمل کرنا حرام ہے۔ ناظرین رسالہ ہمارے اس تحریر کو دیکھ کر اگر لاضاف کریں گے تو سمجھ جاوینگے کہ خارج از بحث مثالیں مذکورہ کے مصنف نے کس قدر ابلہ فریبی کی ہے مصنف کو لازم تھا کوئی ایسی مثال لکھتا

کہ فلاں امر کتاب و سنت سے ثابت ہو مگر صحابہ کا تعامل اس پر معلوم نہ ہونے کے سبب امام مالک یا کسی اور امام نے ایسے حدیث سے اسکو منسوخ کہا ہے متبع اور تلاش اور اجہاد پر اس جگہ اعتبار کیا جاتا ہے جہاں حکم شرعی دستیاب نہ ہو مصنف ایسی پہلے جو سنت ثابتہ کو بھی رد کرنے لگے۔ متبع اور استقراء و مان کیا کرتے ہیں جہاں کتاب و سنت سے حکم معلوم نہ ہو اور نص کے مقابلہ میں اسکا ذکر کرنا اور حکم شارع کو اس منسوخ کرنا ظلم ہے۔ آگے چل کر آپ اور بڑھو کہہ تے ہیں اور چند سطروں کے بعد لکھتے ہیں (سب اہل علم کے یہی عادت تھی کہ مدار حکم متبع اور استقراء پر رکھتے تھے جب چھوٹی روایت صحیح سے ثابت ہو کہ صیام سے شوال سنت ہو تو علماء متاخرین نے جاری کر دیا) جس موہنہ سے دعویٰ کیا تھا کہ جب تلاش کے بعد تعامل صحابہ و تابعین کا حدیث پر نہ ملے تو حکم منسوخ لگایا جاوے گا اسی موہنہ سے یہ بھی اقرار ہے کہ علماء کو جب روایت صحیح ملی تو تفحص اور تلاش امام مالک وغیرہ اہل علموں کو اعتبار نہیں دیا بلکہ حدیث صحیح پر عمل جاری کر دیا۔ پھر ہولاپن سے لکھتے ہیں ہمارا دعویٰ ثابت ہے اتنا نہیں سوچتے ہیں کہ اس قول سے تو ہمارا دعویٰ بالکل باطل اور رد ہوا اور اس ردی مثال کے یہ فقرے کہہ کر مرت کرتے ہیں کہ مثالوں پر کچھ جہگڑا نہیں چلو فراغت شد دعویٰ بھی ہو گیا اور مثال ہی مطابق آگئی۔

مغالطہ ۵۲ اگر کوئی کہے اس بعیت کے انکار کا کاتب الحروف ہی منفرد ہے اور کوئی اسکے شامل نہیں اسلئے کاتب الحروف کہتا ہے کہ میں اس میں منفرد نہیں ہوں بلکہ اکثر ائمہ دین میرے ساتھ ہیں **ہدایہ** مصنف کا دعویٰ ہے کہ اکثر اہل میرے ساتھ ہیں میں کہتا ہوں آپ اکثر اور کثیر کو جانے دیجئے اگر سچ کہتے ہو تو ایک کا نام بتلائے فی الواقع کوئی تمہارے ساتھ نہیں فقط رسالہ قول الجہیل میں اتنا فقرہ دیکھ کر (فظن قوم انہما مقصودۃ علی قبول الخلافۃ) اس زور و شور سے

دعوا کیا ہے کہ اکثر امیر وین کو اپنے ساتھ متفق بلایا ہے اگر ایک شخص کے نام کا
 پتہ لگجاتا پھر کب ہتما صاف کہتے کہ تمام جہان میرے ساتھ ہے سلف و خلف کا
 اجماع ہے قول الجمیل وہی کتاب ہے جس کو آپ اس لائق نہیں سمجھتے کہ شاہ
 صاحب کی طرف نسبت کیجاوے۔ علاوہ ہرین اس قول کا بہت مطلب ہے یہ نہیں
 جو آپ سمجھی ہم انشاء اللہ عنقریب اسکا بیان کریں گے **مغالطہ** کیونکہ
 قوم علماء مجتہدین جسکے انکار کی شیخ نے نقل کی ہے انکا دعویٰ یہ ہے کہ بیعت صحیح
 اقسامہ بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باجماع متروک ہوئی الا سبیت قبول
 خلافت اور شیخ کا جواب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی بیعت کرتے تھے
 قامت ارکان اسلام کی اور کبھی تمسک بالسنہ کے اور کبھی عدم سوال پر الی آخرہ
 جواب لغو ہے **ہذا** یہ شاہ صاحب نے لفظ قوم بولا ہے اور مصنف صاحب
 بمقتضیٰ دیانت اوسپر حاشیہ کرتے ہیں (قوم علماء مجتہدین) اگر منکرون من کوئی
 مشہور عالم یا مجتہد ہوتا تو ضرور مفسرین اور شارحان حدیث کسی آیت یا حدیث کے پیچھے
 اس اختلاف کا ذکر کرتے اور مخالف کا نام لیتے دراصل یہ ایسے لوگوں کا قول ہے
 جنکو فن حدیث سے کچھ واقفیت نہیں اور مصنف کی طرح بالکل علم سے گورے ہیں۔ اس قوم کو علم
 مجہول الا سم نے تو سوائے بیعت خلافت کے تمام اقسام بیعت کے وجود سے
 انکار کیا ہے اور آپ وہی گناہینگی اسنے قول کے یوں تاویل کرتے ہیں (انکا دعویٰ
 یہ ہے کہ بیعت صحیح اقسامہ بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باجماع متروک ہو
 الا سبیت قبول خلافت اور شیخ کا جواب لغو ہے کیونکہ خلاف دعویٰ کے ہے)
 مصنف نے کوئی منکرون کی تحریر دیکھی ہے نہ انکا دعویٰ سنا ہے شاہ ولی اللہ
 صاحب نے کسی زبان سے ایسا باطل دعویٰ سنا اور فظن قوم کہہ کر نقل کیا اور شجوبی
 رو کر دیا۔ خود بدولت نے کچھ نہیں انکا قول دیکھا ہے اور نہ ان لوگوں کو مگر غیب الغیب

سے یونہی مطالب سمجھ کر شاہ ولی اللہ صاحب لڑائی باندھی ہے شاہ صاحب
کی نظر عبارت سے یہی مسنفا ہوتا ہے کہ اس طائفہ کو وجود جدا افتاد سمجھنا
سے انکار ہے اور اسے کیا ہے وادرا علم قصوری صاحب کیا سمجھ کر شیخ کے
جواب کو خلاف دعویٰ بتلاتے ہیں اور جناب شیخ کی طرف لفظ لغو نسبت کرتے ہیں
مثل مشہور ہے چھوٹا موٹا بڑی بات کہان قصوری اور کہان ولی اللہ دہلوی
این الثی من الشیاء ان اگر کہیں سے قوم کے عبارت نقل کر سکتے ہو
تو لاواہل علم دیکھیں گے اور انصاف کریں گے۔ **مغالطہ ۲۵** اور یہ کہہ کر
کہ غیر خلفاء راشدین کے وقت میں متردک تھی اسکا جواب یہ دبا کہ اکثر خلیفوں سے
ظالم اور فاسق تھے اسواسطے ان سے بیعت نہ کی گئی اس پر یہ اعتراض ہے کہ کل
خلیفہ فاسق نہ تھے عمر بن عبدالعزیز نے کیوں نہ جاری کی **ہدایہ** اصل
جواب یہ ہے کہ خلفاء کے وقت میں بیعت متردک نہ تھی اور اس بات کو ہم نے بعض
ہدایت نمبر (۲۴) ثابت کر دکھایا ہے اگر صاحب قول الجہیل کے طرز اختیار کیا کہ بین
تو یہ جواب ہے کہ بیشک خلفاء راشدین کے بعد اکثر خلفاء فاسق گذرے ہیں اور جو
پرہیزگار تھے سنتوں میں ان سے بھی قصور ہوتا تھا چنانچہ بعض خلفاء رکوع و سجود
کے وقت بعض تکبیرات نہ کہتے اور عمر بن عبدالعزیز نماز اول وقت نہ پڑھتے تھے
صلیٰ ہی سنتوں میں سستی کرتے تھے تو کیا تعجب ہے اس سنت میں بھی سستی
کی ہو۔ بالفرض اگر خلفاء کسی سنت کو ترک کر دیں تو کیا وہ سنت سنت نہ رہیگی اور
کیا حضرت رسالت کا قول و فعل عمر بن عبدالعزیز کی نصیح کا محتاج ہے استغفس
ربک واطع نیک مغالطہ ۵۵ اور اگر خلیفہ فاسق تھے تو اور علماء
مجتہدین تبع تابعین موجود تھے انہوں نے کیوں نہ بیعت کی معلوم ہوتا ہے کہ
شیخ کے زعم میں بیعت صرف خلیفہ پر منحصر ہے سنت دہرے مراخواندی و خود بدامندی

ہدایہ قول الجمیل والے نے اس اعتراض کو سنجوبی رفع کر دیا ہے مگر مصنف
 کو قصور حافظہ کے سبب کچھ یاد نہیں رہتا شاہ صاحب نے فرمایا ہے کہ بیعت کو سبب
 فتنہ کا خوف تھا لوگ شاید بیعت خلافت کا نھان کر کے اور خلیفہ دشمن ہو جانا اختیار
 علماء نے اسکو ترک کر دیا آئندہ اس جواب کو یاد رکھئے اور سچاے سراخو انڈی وغود
 بدام آدمی کے یہ بیعت ورو کیجئے ۱۰ شد غلامی کہ آب جو آرد ۱۰ آب جو آمد و غلام بہ بڑو
مغالطہ ۵۵ - پھر شیخ صاحب فرماتے ہیں کہ بیعت تمسک بجمل التقویٰ بھی
 متروک تھی خلفاء راشدین کے وقت میں اسو سطلے کہ وہ صحابہ تھے انکو حضرت کی
 صحبت کی برکت سے کیسے ساتھ بیعت کی حاجت نہ تھی راقم کہتا ہے اگر صحابہ کو حاجت
 نہ تھی تو اور لوگ جو روم و شام وغیرہ ملکوں سے جو نئے مسلمان ہوتے تھے
 انکو بھی حاجت نہ تھی اقامت سنت کی کسکو حاجت نہیں ہوتی پہر السلام علیک بھی
 ترک کرنا چاہئے تھا **ہدایہ** پہلے تو صحابہ کرام کا ترک نامسوخ حدیث بتلایا تھا اب
 شام و روم کے نومسلموں کا ترک بھی نامسوخ ٹھہرایا۔ روم و شام کے نومسلم سنت
 کو اگر ترک کر دین تاہم وہ سنت رہے گی۔ اور یہ جو آپ کھتے ہیں کہ السلام علیک
 ترک کرنا چاہئے تھا وہ کیا خوب جس سے ادا، تہجد میں غفلت ہو جاوے وہ اوقات
 پنجگانہ کی سنتیں بھی چھوڑ دے یہ مثل شہور ہے سارا جانا دیکھئے آدھا دیکھئے بانٹ
 مالاید رک کلہ لائترک کلہ لمدکہدین متعتقدین کو یہ قاعدہ نہ بتلادینا **مغالطہ ۵۶**
 برکت صحبت اقامت کی دلیل ہے نہ ترک سنت کی **ہدایہ** بیعت آن سنتوں
 میں سے نہیں ہے جو روز مرہ کی جاوے بلکہ اگر عمر پر آپ ہی دفعہ کرے ہی کفایت
 کرتی ہے صحابہ کبار کو برکت صحبت نصیب ہوئی تھی اور وہ آنحضرت کے ہاتھ پر
 بیعت کر کے فیضیاب ہو چکے تھے انصاف ہو کہو کہ انکو دوسرے کے ہاتھ پر بیعت
 کرنے کی کیا حاجت رہی۔ آفتاب کے سامنے مشعل کون جلاتا ہے۔

مغالطہ ۵ بلکہ اتنا ہی کافی تھا کہ کل بیعتین من اولہ الی آخرہ اسی

خوف سے یعنی خوف تعرف و فتنہ و فساد) ترک ہوئیں الا بیعت قبول خلافت

ہدایہ جزاک اسد آپ نے سچ کہا ہم ہی مانتے ہیں کہ خوف فتنہ سے صلح

امت نے بیعت کو ترک کر دیا تھا اور یہی شاہ صاحب نے فرمایا ہے اب آپ کی سارے

بحث لغو ٹھہری آئندہ بیعت کو کبھی بدعت نہ کہنا۔ عدو شو و سبب خیر کر خدا خواہ

خیر مایہ و کان شبثہ گرسنگ است **مغالطہ ۶**۔ عدو فیون نے بیعت کی جگہ

خرقہ رکھا۔ اب فرمائے تغیر سنت کے کیا معنی ہیں یہی ہیں ایک حدیث کو ترک کر کے

اسکی جگہ نیا شو مستحدثہ قائم کر لینا **ہدایہ** بعض محدثین کہتے ہیں خیر القرون

میں خرقہ جاری ہوا ہے اور جس امر کا خیر القرون میں رواج ہو علمائے محققین کے

نزدیک وہ داخل بدعت نہیں ہوتا خاکہ صکر جبکہ داخل فی الدین نہ سمجھا جاوے

علامہ جلال الدین سیوطی نے انتکاف الفرقۃ بنی صلا الخرقۃ میں اور

ملا علی ساری نے موضوعات کبیر میں ناقلا سخاوی سے اور قسطلانی نے غابن حج

سے اور عبد الغزیز ملتانی نے اپنی کتاب کوثر النبی میں رواج خرقہ کو خیر القرون

(جبکی خیر ہونیکے حضرت رسالت نے شہادت دی ہے) ثابت کیا ہے مصنف کو تا

نظر ہے سوائے چند رسائل متداولہ کے اور کسی کتاب کی خیر نہیں دلیری سے بن دیکھو

رستہ چلتا ہے اور قدم قدم پر ٹھوکریں کہتا ہے۔ خیر القرون کو اہل بدعت ٹھکانا اور

ان کے رواج کو بدعت کہنا خوارج کا کام ہے اگر مصنف کو خبر ہوتی تو غالباً طعن نہ کرتا

بالفرض اگر خیر القرون کے طرف نظر نہ کریں اور روایات مذکورہ کو صحیح نہ سمجھیں

جیسا کہ بعض محدثین کا قول ہے تاہم طایفہ صدیقیہ حدیث ام خالد اور معاویہ

سے استنباط کرتے ہیں کہ آنحضرت نے ام خالد کو لونی عنایت فرمائی اور معاویہ کو جب

میں کی طرف رخصت کیا تو علامہ پہنچایا۔ اگر وہ پہلے سے نہ لونی ہی یہ استنباط صحیح ہے

مگر چونکہ یہ ایک اجتہاد سی خطا ہے اس لئے انکو معذور سمجھ کر صرف خطا پر مطلع کرو یا چاہئے
 طعن اور عیب گیری بالکل بجای ہے **مغالطہ ۵۹** پہا اگر خوف سے ترک تھا
 تو عاہنت اور ہنون نے کیوں کی چاہئے تھا کہ وہاں سے ہجرت کرتے جہاں بہت
 قائم ہوتی وہاں جا کر رہتے **ہدایہ** اوس وقت تمام دارالاسلام نو حلیف
 کا قلم رہتا اور جو مخالفوں کے ملک تھے وہ دارالحرب تھی ایک سنت کیواسطے
 دارالاسلام کو چھوڑ کر دارالکفر میں جانا اور نہ راقباحت اور معصیت کے مرتکب
 ہونا کہ نئی مسلمان پسند نہ کریگا۔ اگر مصنف صاحب ہوتے تو فتویٰ جاری کر دیتے
مغالطہ ۶۰ اگر ہجرت نہ ہو سکتی تو ہجرت کی استطاعت پانے تک تقیہ
 کرتے چپ چپ کر ایسے طریق سے سنت ادا کرتے جس سے وہم جمعیت خلافت کا
 نہ پڑتا **ہدایہ** پہلا اگر کوئی کہے کہ وہ لوگ ضرور چپ چپ جمعیت کرتے تھے تو
 کیا آپ کس طرح اسکو جہلا سکتے ہیں۔ پیر وہ کی بات کو سوائے اللہ کے کون جانتا
 ہے کسی کو غیب کا علم ہو تو اثبات یا انکار کا دعویٰ کرے۔ اسکا علم خدا کو سپرد
 کرو اس معاملہ میں جان کا خوف تھا اسکو حتی الوسع لوگ چپ چپ تھے جب وقت
 کے حاکموں تک کو خبر نہ ہوتی تھی تو آج نہر سال بعد ہمیں کس طرح حال معلوم ہو جاوے
 کہ جمعیت کرتے تھے یا نہیں۔ اگر ہم فرض کریں کہ ان لوگوں نے خوف حکام سے جمعیت
 کو ترک کر دیا تھا تو یہی شہر کا کچھ الزام اور مواخذہ نہ ہوگا بلکہ بلا عذر تارک السنہ
 پر الزام نہیں اور یہ جو اپنے تقیہ کا ارشاد کیا ہے آپ پہلو بہہ ثابت کر دین کہ جمعیت
 واجب تھی اور وہ لوگ درپردہ یہی نہ کرتے تھے (تو ہم آپ کے ساتھ متفق ہو کر
 انکو ملامت کرنے لگے اور انکو قائل جمعیت سمجھ کر بحث چھوڑ دینگے **مغالطہ ۶۱**
 کیا یہی دو امر طبی ہے کہ ایک دوا نہ ملی تو دوسرے دوا قائم مقام اسکے ڈال دین۔
ہدایہ دین محمدی میں حکیم مطلق نے بہت سہولت رکھی ہے۔

مثلاً اگر پانی نہ ملے یا استعمال نہ کر سکے تو بجم جائز ہے اور قرآن مجید یا ونہو تو صرف
 سبحان اللہ والحمد للہ کہنا نماز میں کافی ہے اور جو قیام نہ کر سکے وہ بیٹھ کر بیٹھ کر
 تو لبٹ کر نماز پڑھے اور ضعیف العمر روزہ نہ رکھ سکے نو فدیہ ادا کرے نماز کے وقت
 مسجد پاس نہ ہو تو تمام زمین مسجد سے یہ سب بدل ہیں اور یہی شریعت میں ایسی بہت
 صورتیں ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ طب روحانی میں طب یونانی کی نسبت
 زیادہ آسانی رکھی گئی ہے پروردگار فرماتا ہے **وَجْعَلْ عَلَیْكُمْ فِی الدِّینِ**
مِنْ حَرَجٍ اللہ نے دین میں تم پر سہولت کی ہے نہ کہ سختی نہیں کی جب طب جسمانی میں اصلاح
 بدنی کے واسطے اطباء نے بدل تجویز کی ہیں تو علاج روحانی کے لئے حکیم حقیقی **دا**
رفع حرج کے کیوں بدل مقرر نہ فرمایا ویگا۔ مان دو کے تغیر و تبدل میں بیمار کو کچھ اختیار
 نہیں یہ حکیم کا کام ہے **مغالطہ ۶۲**۔ اور کسی تواریخ سے یہی ثابت نہیں
 کہ خلفائے کسی مشائخ کو جب کہ انہوں نے بیعت شروع کی منع کیا ہو **ہدایہ**
 جب تک رسم بیعت خلیفوں میں جاری تھی ان کے خوف سے دوسرے کے ہاتھ
 پر بیعت نہیں ہوتی تھی جب خلیفوں نے رسم بیعت کو ترک کر دیا اور بیعت انکی
 رسم نہ رہی تو لوگوں کو اس کام سے کیوں منع کرتے۔ پہر ہی جس کے ہاتھ پر بیعت
 اور جمعیت کثیر ہوتی تھی اس کام ان سے دشمنی رکھتے تھے۔ قصوری صاحب
 آپ تواریخ سے واقف نہیں۔ ابھی ہندوستان میں یہ واقعہ گزرا ہے شیخ نظام الدین
 المعروف بسلطان الاولیاء کے ہاتھ پر جب لاکھوں مسلمانوں نے بیعت کی۔ تو
 پادشاہ وقت کو دل میں خدشہ ہوا اور شیخ کا دشمن ہو گیا **مغالطہ ۶۳** شیخ
 صاحب تو خود اور ان کے والد ماجد اس بلا میں مبتلا تھے **ہدایہ** دیکھو
 قصوری کے فہم کا قصور اور عقل کا فتور یہاں عامل سنت کو گرفتار رکھا کہہا ہے اور اگر
 چلکر اسی رسالہ میں فتویٰ دیا ہے (اگر کوئی کیسے آگے کھانا رکھ کر بطور اجازت کو

کے بسم اللہ) جیسا کہ عام رواج ہے کہتے ہیں بسم اللہ کیجئے یہ کہنے والا کافر ہو جائیگا
کوئی نئے پوچھے کہ بسم اللہ کہنے سے اور سنت پر عمل کرنے سے تو آدمی کافر اور بدعتی ہو جاتا
ہے اب ہدایت کس چیز میں باقی رہنی رہی لکن غفلت بنا بعد اذ ہدایت
مغالطہ ۶۴ میں کہتا ہوں شیخ صاحب نے جاری کے کیوں فرمایا بلکہ لفظ
سندھ کا کہنا چاہئے تھا **ہدایہ** ملا صاحب شیخ کی عبارت کو دیکھو وہ کہتے
ہیں (بعیت مسنونہ جاری کی) اگر لفظ اتحدت لکھتے تو یوں عبارت ہو جاتی بعیت مسنونہ
اتحدت کی بہلا مسنون ہی کبھی بدعت ہوتا ہے کچھ تو آگے چلے دیکھا کرو اور بعیت مسنون
کوئی ایسی اجزا رکھ کر چیر ہی نہیں کہ جس میں یہ تاویل کر کے (جو کچھ سنت ہی اور کچھ بدعت
مستحدثہ) آپ کی اصلاح کو صحیح بنایا جاوے ایک ہی چیز کو سنت اور بدعت کہنا عقلمندوں
کا کام نہیں **مغالطہ ۶۵** اور سنت متروکہ اور منسوخہ باجماع کو جاری کر نیوالے
کی مصداق ہوئی **ہدایہ** مصنف نے ص ۱۵۱ میں لکھا ہے (اکثر ائمہ میرے
ساتھ ہیں) چنانچہ اس کا رد ہائیمز (۵۲) میں ہم کر چکے ہیں اور یہاں لکھتا ہے (سنت منسوخہ
باجماع) مصنف مبالغہ کرنے میں اوستا وہ ہے اگر شاعر ہوتا خوب نام پاتا اصل بات تو اتنی
تی فطن تھی مر اپنے اسکو معنی کفر (قوم علماء مجتہدین) پھر اس پر حاشیہ کیا (اکثر ائمہ
میرے ساتھ ہیں) اور یہاں پہنچ کر جو طبیعت جو لانی پر آئی لکھ دیا (بعیت سنت منسوخہ
باجماع) بے دلیل دعویٰ کرتا دروغ گوئی کی علامت ہے اگر آپ کا دعویٰ صحیح ہے تو آپ
ہی معتبر عالم کا قول نقل کیجئے اجماع یا اکثر ائمہ کا اتفاق ثابت کرنا تو امر محال ہے کہ ہم
سے مصنف نے اور یہی اعتراضات قول الجھیل پر کئے ہیں چونکہ ہماری بحث سے انکو عقلاً
نہیں اسلئے ہم کچھ تعرض نہیں کرتے مصنف نے یہاں تک بڑھ کر لکھا ہے کہ شاہ صاحب
نے قول الجھیل کو کفر و شرک سے بہرہ دیا ہے استغفر اللہ شاہ ولی اللہ وہ شخص ہے جس نے
اتباع سنت اور توحید کا سب سے پہلے ہندوستان میں بیج بویا ہے بلکہ ان کے بعد یہی

آج تک اسلام میں کم ایسا شخص معلوم ہوتا ہے کہ جس نے ردِ شرک و بدعت اور ایمان و سنت میں ویسی کوشش کی ہو شاہ صاحب کا علم و فضل اور اتباع سنت اور ان کی تضانیف کی دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے خاصکہ حجۃ اللہ البالغہ عقداً الحمید الصافی تفہیمات کے مطالعہ سے تو یقین ہوتا ہے کہ یہ شخص لاثانی تھا۔ متاخرین تو کیا متقدمین میں ہی کوئی ایسا کم گذرا ہوگا۔ ان کتابوں میں اتباع کتاب و سنت کے طرح طرح سے تائید کر کے تقلید و بدعت کی خوب جڑ اوکھاڑی ہے اس زمانہ کے سب علماء اوسے خاندان کے خوشہ چین ہیں اور انہیں سے فضیلاب ہونا اور انہیں پر اعتراض بجا کر تکفیران نعمت کی علامت ہے۔ ہم سب مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسے پیشوا سے دین سے محبت رکھیں آنحضرت دعا کیا کرتے تھے **اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حَبْلَكَ وَ حَبْلَ مَنْ يَحْبِبُكَ** اگے پروردگار تو ہمیں اپنی اور اپنے دوستوں کے محبت نصیب

مغالطہ ۶۶ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کوئی سوا اللہ کے کسیکو دلہن توح القار نہیں کر سکتا **ہدایہ** جو آیت مصنف نے لکھی ہے اُسکا مضمون یہ ہے (کہ جسکو اللہ گمراہ کرے اُسکا کوئی مددگار نہیں) یہ بات بیشک حق ہے جب قسمت میں گمراہی لکھی گئی وہ کبھی ہدایت نہیں پاتا۔ مگر اس آیت کا یہ مطلب نہیں کہ انبیاء اور اصفیاء سے خلقت کو کچھ ہدایت حاصل نہیں ہوتی پروردگار فرماتا ہے **وَأَن تَأْتِيكُمُ الْبُرْجَانُ إِلَى الْبُرْجَانِ ط مُسْتَقِيمًا** اسی نبی تو ہدایت کرتا ہے سیدھے راہ کی طرف اور فرمایا **كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَابُ وَالْحِكْمَةُ وَإِذْ بَدَأْنَا هَدًى لِّمَنْ يَشَاءُ وَالْغَيْبُ يُعَلِّمُ لِمَنْ يَشَاءُ** یہ کتاب سمنے سجدہ پر نازل کے ہے تاکہ تو نکالی لوگون کو اندھیروں سے طرفِ روشنی کے اور فرمایا **وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ** ہر گروہ کے واسطے ایک رہنما ہے اور فرمایا **وَمَا مِنَّا مِنْ خَلْقٍ مِّنْ يَّهْدِيهِمْ سُبُلَ الْبِرِّ** ہمیں جو سچے راہ بتلاتے ہیں ان آیات سے صاف پایا جاتا ہے کہ حضرت خاتم المرسلین ہمیں سیدھے راہ

دکھلانے کو اے اور موافق ہدایت قرآن کے ظلمات سے طرف نور کی کہنچکھلا تے ہیں
 اور ہر امت کی طرف رہنمائی کے واسطے رسول آتے رہے ہیں اور ہر وقت بندگانِ خدا
 سے ایسے لوگ موجود رہتی ہیں جو گمراہوں کو راہِ حق بتلا دین ہدایت اور ضلالتِ تقدیر
 الہی کے تابع ہے وہ چاہے تو ہدایت کرے نہ چاہے تو نہ کرے اس میں کسی کو انکار نہیں
 فاعل حقیقی وہی ہے مگر انبیاء و کتب آسمانی اور صلحا اور علما کو پروردگار نے اسباب
 ہدایت مقرر فرمایا ہے۔ اگر انکو ہدایت خلق میں کچھ دخل نہ ہوتا تو پروردگار رسول نہ
 بھیجتا اور کتابیں نازل نہ فرماتا اور امر بالمعروف کی تاکید نہ کرتا اب جو فوائدِ صحبتِ صلحا
 اور علماء کا انکار کرے وہ معاذ اللہ تمام اسباب ہدایت کو لغو ٹھاتا ہے ملا صاحب نے لکھا ہے
 کہ اللہ ہی مرشد ہے اور کسیکو مرشد کہنا قرآن شریف کے خلاف ہے اور قصیدہ علیا
 میں جو اس رسالہ سے پیچھے بنا ہے لکھتے ہیں کہ میرا مرشد رسول اللہ ہے۔ معلوم ہوا
 کہ اس قول سے تائب ہو گئے ہیں یا اپنے واسطے قرآن شریف کا خلاف جائز سمجھتے ہیں
 اور دن کے لئے ناجائز **مغالطہ ۶۷**۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی بندہ
 کامل کو حکم نہیں کہ کسیکو اپنا عبد یا مرید یا چلید کہے اور یہ حکم ہے کہ سب ربانی اور
 اللہ والے **بنو ہدایہ** اس آیت کی شانِ نزول مفسرین یوں لکھتے ہیں کہ
 جب آنحضرت کو نبوت ملی اور آپ نے تمام خلقت کو طرفِ توحید اور اقرارِ رسالت کے
 بلایا تو یہودیوں نے لوگوں میں یہ بات مشہور کی جو خدا کو ہم بھی مانتے ہیں مگر یہ شخص
 (یعنی نبوت) چاہتا ہے کہ مجھ پر ایمان لاؤ یعنی مجھکو اپنا معبود سمجھو۔ غرض اس تمہت سے
 آنحضرت کو بدنام کرنا چاہتا کہ کوئی شخص آپ کی بات مانے اور آپ کا دین اختیار نہ کرے
 اللہ جل شانہ نے یہ آیت نازل فرما کر ان کا فریب کھول دیا اور ارشاد کیا کہ نبی شرک نہیں
 بتلا یا کرتے ہمارا رسول یہ حکم کرتا ہے کہ تم خدا پرست بنو اس واسطے جو تم لاترا لکھتا
 کتاب پڑھتے پڑھتے رہو۔ قصوری صاحب بھی احبار کی پیروی کرتے ہیں اور

اہل اہل پر تعلیم شرک و بدعت کی تہمتیں لگا کر خلقت کو ان سے نفرت دلاتے ہیں
 عباد کے معنی اس جگہ عبادت کرنا ہے جیسا کہ مصنف نے ہی تصریح کی ہے پس
 اس لفظ سے پیرو مرید کہنے کی مخالفت استنباط کرنا ظلم اور تحریف ہے پیرو مرید تو شاگرد
 اور استاد والی نسبت ہے جس سے کوئی فن یا علم یا خاص کلام احکام اسلام سیکھے اور سکوا استاد
 اور شیخ کہتے ہیں اور جو مرد کامل طریقہ حضور دائمی کا (حسب کلام اصطلاح شرع میں احسان
 کہتے ہیں) بتلاوے اس کو مرشد اور پیر کہہ کر پکارتے ہیں۔ احسان کا درجہ سب علموں
 سے بڑھ کر ہے اور جو اس عالی منصب پر مرقی ہوتی ہیں وہی پیر اور پیشوا سمجھے جاتے
 ہیں اگر کہو یہ حدوفیوں کے ڈکھو سنے ہیں اسلام کے سوا اور کچھ نہیں تو ہم آپ کو
 پتہ بتلا دیتے ہیں مشکوٰۃ کتاب الایمان فصل الاول کا مطالعہ کرو۔ درجہ احسان کا این
 صاف صاف ذکر ہے۔ میں کہتا ہوں قصوری سے زیادہ کسکی حالت قابل افسوس
 ہوگی تعلیم مرتبہ احسان کو شرک اور بدعت کہتا ہے اور ان کا مین کے حق میں جو
 اس طریقہ کے معلم ہیں آیت کفر اعباد الی من دون اللہ پڑھتا ہے اس صحیح آیت
 لانے سے معلوم ہوا کہ تحریف جو عادت یہود ہے آپ میں یہ بھی موجود ہے بعض علماء
 ہمعصر ہمارے کہتے ہیں۔ کہ بیعت صالحون کے ہاتھ پریشک سنت ہو مگر پیری مریدی
 بدعت ہے میں کہتا ہوں ایٹھی بی بہاری غلطی ہے جب بیعت صالحون کے ہاتھ
 پر سنت جانتے ہیں پس پیری مریدی کہ عبارت ہے بیعت کرنی اور طریقہ احسان
 بتلانے سے جو دونوں کتاب و سنت سے ثابت ہیں کیونکہ بدعت ہونی بلکہ اس
 وقت میں پیری مریدی ^{فقط} بیعت یعنی اور کرنی کا نام ہے جس شخص کے ہاتھ پر بیعت
 کجاوے اگرچہ اور کچھ نہ بتلاوے اسکو پیر کہتے ہیں اور بیعت کرنے والے کو مرید۔
 تعجب ہر جب بیعت سنت ہے تو عمل اوسکا کیون بدعت ہوا اور عامل اوسکا
 کیون مبتدع ہوا اس تقریر سے جب وہ لا جواب ہو جاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہمارا

مطلب یہ ہے کہ سببت لینے والے پر پیر کا نام رکھنا اور کہہ نیا والے کو مر یا کہنا بدعت ہے اور یہ قول اشخاص بھی غلط ہے کیونکہ اسما امور عادیہ سے من اور امور عادیہ میں بالافتقار بدعت نہیں ہوتی والا مثلاً غلام علی احمد امجد غلام امجد عطاء امجد وال

مثال
ذکر نام رکھنا اور اوستا و شاگرد کہنا بھی بدعت ہو جائیگی۔ کیونکہ یہ نام صنف سے منقول نہیں بلکہ اگر کوئی فقط اس خالی نام کو ثواب اور عبادت سمجھو تو بیشک اس کے حق میں بدعت ہوگی **مغالطہ ۶۸**۔ اس سے معلوم ہوا کہ قرآن ہی کی تعلیم کریں اور اسی تعلیم سے راہ دین دکھائیں نہ بذریعہ کسی اور طریقہ محدثہ کے **ہدایہ** کا ترجمہ حق و ارادہ باطلہ مصنف نے بات تو ٹھیک لکھی مگر اس کی غرض باطل ہے ویکرم مغالطہ (۱۲) ص ۱۰۰ میں تعلیم خاتمہ پر اشخاص رکھنا اور یہاں قرآن کی اجازت دینا ہے کیا المحقر قرآن مجید میں سے نہیں نکال کر صنف اپنے ہی قول کے موافق عمل کرتا اور ضد میں اگر طریقہ مسنونہ پر جو قرآن وحیث در تعامل صدیقین امت سے ثابت ہے اعتراض نہ کرتا۔ مومنہ سے حق کہنا اور خود گہرت قواعد سے اسکو روکر کے خلاف عمل کرنا اہل حق سے بعبیہ ہے۔

سہجستانہ فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا تقولون ما لا تفعلون **کابر** مقتا عند اللہ ان تقولوا ما تفعلون ای ایمان والوا ایسی بات کیوں کہتے ہو جو تم نہیں کرتے اللہ کے نزدیک بڑے غضب کا باعث ہے جو تم مومنہ سے کہو اور نہ کرو **مغالطہ ۶۹** او شیخ صاحب اور ان کی اولاد و نجا اپنی کتابوں میں صریح لکھتے ہیں کہ یہ سب باتیں شرک ہیں شاید شیخ صاحب نے کسی مصلحت سے لکھا ہوگا **ہدایہ** مناسب تھا کہ آپ یوں کہتے (شاید شیخ علیہ السلام کی کلام میری سمجھ میں نہیں آئی) ورنہ یہ کیا عذر ہے کہ شیخ نے کسی مصلحت سے لکھا ہوگا کوئی ایسی مصلحت بھی ہے جسکے سبب شرک اور بدعت کا رد اجماع و نیا جائز

ہو جائے غالباً آپ کے نزدیک مصلحتاً جھوٹ بولنا دینی مسائل میں درست ہوگا
 جبھی آپ کا رسالہ بھتان اور جھوٹ کا مجموعہ ہے **مغالطہ** اور ظاہر ہے
 قوم سے مراد شیخ کے قول میں قوم مجتہدین کے ہے الی قولہ۔ اس بیان سے ثابت
 ہوا کہ راقم اس بات میں منفرد نہیں ہے بلکہ اور مجتہدین بھی میرے ساتھ ہیں
ہدایہ شاہ صاحب نے صرف اتنا کہا ہے کہ ایک قوم نے بیعت کو خلافت
 پر منحصر سمجھا ہے مگر ساتھ ہی یہ بھی فرمایا ہے **وہذا ظن فاسد منہم بہ ان کا**
گمان غلط ہے شاہ صاحب نو اس قول کو رو کر چکے ہیں قصوری صاحب کے پاس اور
 کوئی سند نہیں یہی عبارت حسب کا قایل بھی مصنف کے نزدیک مچھول ہے بار بار
 نقل کرتے ہیں اگر کوئی مجتہد یا امام یا معتبر عالم بیعت کو قبول خلافت پر منحصر سمجھتا
 تو ضرور مفسرین و محدثین کسی کتاب میں اس کا قول نقل کرتے اور نام ہی لکھتے
 صد کا کتابیں موجود ہیں۔ کسی میں یہ مسئلہ پایا نہیں جاتا۔ پر اس بنا پر فاسد پر جواب دینے
 دعویٰ کیا ہے اوہیں بڑا خلل اور اختلاف صحابہ میں لکھتے ہیں (اجماع امت بیعت منسوخ
 ہے) اور صحابہ میں لکھا ہے (اکثر ائمہ دین میرے ساتھ ہیں) اور یہاں کہتے ہیں راقم اس بنا
 میں منفرد نہیں) مصنف نے اظہارِ ضبط اور جنون میں کوئی کسر نہیں رکھی اگر لوگ
 اب بھی نہ سمجھیں تو اون کا قصور ہے ہم قصوری صاحب سے رعایت کرتے ہیں اور
 کہتے ہیں کہ اجماع امت اور اتفاق اکثر ائمہ کا ثبوت اون کو معاف صرف ایک مجتہد یا معتبر
 عالم کا نام بتلاوین تب ہم اون کو معذور سمجھیں گے ہدایہ نمبر (۵۳) دسمبر (۵۲) میں اس مسئلہ
 کو ہم پہلے بھی لکھ چکے ہیں ناظرین اگر توجہ کریں گے تو حق ظاہر ہو جائیگا **مغالطہ**
 چیساکہ تنخیر ابن حبان کی اور ابن جوزی کے کتاب تلخیص اہلبیس اور شیخ احمد موصوف
 کے قواعد و ن سے اور عبدالمحق صاحب کی شرح سے جو ان قواعد کی ہے یہ بھی معلوم
 ہوتا ہے کہ بہت علمائے متصوفہ کے طرفوں کا انکار کیا ہے **ہدایہ** علمائے

اس طایفہ کی بدعتوں کو بہت دکھایا اور رویدعات میں کتابین تصنیف کی ہیں مگر کسی نے آپ کی طبعی بیعت تو بہ اور بیعت اسلام اور بیعت اہل سنت کو رو نہیں کیا۔ انکار حق خاص آپ کا حصہ ہے ابن جوزی رحمہ اللہ نے جیسی صوفیوں پر نکتہ چینی کی ہے ویسی محدثین اور فقہاء اور واعظین کے عیوب بھی ظاہر کئے ہیں بہتے درندہ کیا اس طایفہ کے رواج ہر سہ بدعت ہیں ابن جوزی یا کسی اور سے بیعت کا انکار ثابت کر و خارج از مطلب جگاڑا کرنے سے کچھ حاصل نہیں **مغالطہ ۷۲** مہم کہتا ہے کہ نووی کے بیان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بیعت تو بہ واستغفار کی اول امر میں تہی یعنی قبل از ہجرت اور بعد از ہجرت متروک ہوئی **ہدایہ** نووی رحمہ اللہ نے جو فرمایا درست فرمایا مگر آپ کا استنباط اس سے غلط اور بہتان ہے انہوں نے یہ نہیں فرمایا کہ بعد از ہجرت بیعت متروک ہو گئی تھی یہ قصوری صاحب کی الحاق سے واسطے تسلی خاطر کہ ہم ان روایتوں کو نقل کرتے ہیں باعینار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان لا نشرک باللہ شیئا ولا نذنی ولا نقر بقتل النفس التي حرم اللہ الا بالحق عبادہ بن صامت فرماتے ہیں ہم سے بیعت ہر سونے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو ہم کبھی شرک اور زنا اور چوری اور خون ناحق ذکر نہیں کیا امام نووی بعد نقل روایت کے کہتے ہیں یہ معاملہ قبل از ہجرت ہوا تھا مگر یہ بہت نیا کہ ہجرت کے بعد کبھی آنحضرت نے بیعت تو بہ نہیں لی اور نہ امام مولانا صاحب نے کہیں کہیں کیونکہ صحیحین کے روایت سے اس کا خلاف ثابت ہوتا ہے مصنف نے صحیحین سے ایسا سمجھا اور امام کے ذمہ لگا دیا صحیحین میں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال وحولہ عصابة من اصحابہ تعالوا باعونی علی ان لا اتسکوا باللہ شیئا ولا تسرقوا ولا تنفوا ولا تقتلوا اولادکم ولا تاتوا بپیشائکم فی ما بین ایدیکم وارجلکم ولا تعصونی فی معروف

وفي رواية للبخاري والذسائي وقرع اية النساء فمن في منكم فاجتنب
 علي الله ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له ومن
 اصاب من ذلك فستاه الله عليه فامر الى الله انشاء عاقبه وانشاء
 عفا عنه قال فبايعناه علي ذلك آنحضرت کے مجلس میں اصحاب کبار حاضر تھے
 اپنے ارشاد کیا اونچھ سے اس بات پر بیعت کر دو جو ہم شرک اور چوری اور زنا کی گنجائش
 اور اپنی اولاد کو نہ مارین گے اور کسی پر بہتان نہ کریں گے اور حکم ہی کا خلاف نہ کریں
 اور صحیح بخاری اور نسائی کے روایت میں ہے کہ اپنے یہ آیت ہی پڑھی اذاجاء
 المی منات یا بعنک الخ پس فرمایا جو شخص اس وعدہ کو پورا کرے گا اس کو
 اجر دیگا اور جو ان گناہوں کا مرتکب ہوا اور سزا دیا گیا پس سزا اس کے لئے
 کفارہ ہے اور جس گناہگار کے خدا تعالیٰ سپردہ پوشی کرے اسکا معاملہ خدا کے سپرد
 ہے خواہ عذاب دیوے خواہ بخشنے را دسی کہتے ہیں پھر چنے اس بات پر آنحضرت
 سے بیعت کسی لفظ عوقب سے اور یہ اذاجاء لے کہ عی منات پڑھنے سے
 صاف ثابت ہے کہ یہ بیعت آنحضرت نے بعد از ہجرت کی تھی کیونکہ لفظ عفا
 سے مراد حد و شریعی ہیں اور حد و حکم بعد ہجرت نازل ہوا تھا اور ایسی ہی آیت
 مذکورہ بھی زمانہ ہجرت کے بعد نازل ہوئی تھی گویا یہ حدیث و طرح سے ہمارے
 دعویٰ کے موافق شہادت دیتی ہے۔ مصنف نے الفاظ صریحہ کو چھوڑ کر کچھ فہمی سے
 اولٹا دعویٰ کیا کہ اسکو نووی کی طرف ناحق منسوب کیا ہے مگر جو کہتا ہے
 تصوری صاحب کی تحریروں کے مطالعہ سے ہمیں از روئے الصنف اس طرح
 نہ پتہ لگتا اور رائے دینے کا موقع طلب ہے کہ اس سال کے اکثر دعویٰ خط۔ اور یہ
 مقالات اور روایات منقولہ محض افتراء ہیں **مغالطہ ۲** اس حدیث سے
 تصدیق ہونی ہے قول مسلم کے جو اس نے کہا ہے کہ یہ بیعت اول اسلام میں تھی

ہدایہ قصوری صاحب سوچ سمجھ کر موندہ سے بات نکال کر صحیح مسلم میں تو اسکا اشارہ ہی نہیں مان نووی نے اتنا کہا ہے کہ یہ بیعت لیبۃ العقبہ میں ہو چکی آپ نے اس پر یہ حاشیہ کیا (کہ بعد از ہجرت بیعت متروک ہوئی) اور اپنے حاشیہ کو امام موصوف کے ذمہ لگایا۔ اس وقت کو ہم بخوبی رد کر چکے کیا آپ مسلم اور نووی کو ایک سمجھتے ہیں یا افترا کی حادث ہو گئی؟ ام تا مسدھم احلامہ و کھلا ام ہم قوہ طاعون نووی اور مسلم اگر ایک ہیں تو آپ کئیوں غبر ہو گئے۔

مغالطہ ۷۴۔ پر آپ نے بیعت مردون سے یہی ترک کر دی **ہدایہ** حدیث متفق علیہ حکوہم ابی لکھ چکے ہیں اس باطل دعویٰ کے ابطال کی واسطے کافی ہے **مغالطہ ۷۵**۔ بیعت توبہ و استغفار کے اول میں تہی یعنی قبل از ہجرت او

بعد از ہجرت متروک ہوئی اسی پر دال ہے یہ آیت شریفہ یا ایہا الذی اذاعناک المؤمنات وجہ استدلال کے یہ ہے کہ اسکے پہلے رسول اللہ صلی علیہ وسلم عورتوں کے بیعت کبھی نہیں کی مردون سے بیعت جہاد و اسلام کے کرتی تھے اور بیعت توبہ بھی پھر آپ نے بیعت مردون سے بھی ترک کر دی **ہدایہ** مصنف کے

قول (اسکے پہلے الخ) میں دو معنوں کا احتمال ہے یا مصنف کی مراد اس کلام سے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہجرت سے پہلے عورتوں سے بیعت نہیں کرتے تھے بلکہ مردون سے بیعت اسلام جہاد توبہ کرتے اور یہ محض غلط ہے کیونکہ ہجرت سے پہلے بیعت جہاد نہ تھی بلکہ حکم جہاد ہجرت سے چھپے نازل ہوا ہے۔ اور یا مراد مصنف کے یہ ہو کہ قبل از نزول اس آیت کے مردون سے بیعت اسلام جہاد توبہ کرتے تھے اور عورتوں سے نہیں کرتے تھے اس صورت میں یہی غلط ہے کیونکہ مصنف کا قول ہے (بیعت توبہ بعد از ہجرت متروک ہوئی) حالانکہ یہ آیت صلح حدیبیہ کے بعد نازل ہوئی اور صلح حدیبیہ ہجرت سے چھٹی سال میں ہوئی چنانچہ کتب

میں ہے پس بیعت بعد از صلح حدیبیہ متروک ہوئی نہ بعد از ہجرت۔ یہ سب مصنف
 کی کلام میں تناقض اور اس کی کند فہمی کا بیان ہے ورنہ درحقیقت بیعت
 نہ بعد از ہجرت متروک ہوئی و نہ بعد از نزول آیت چنانچہ مفصل بیان ہمارے نمبر
 (۷۲) میں ہو گیا **مغالطہ ۷۶**۔ اور کہیں ثابت نہیں کہ بعد از ہجرت
 یہ آیت پڑھ کر کسی مرد سے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت کی ہو **ہدایہ**
 مصنف بڑا دلیر معلم ہیں بے ڈھنگ کہتے ہیں (اور کہیں ثابت نہیں کہ بعد از
 ہجرت یہ آیت پڑھ کر کسی مرد سے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت کی ہو) اور حالانکہ ہجرت کے بعد ایسی واقعات
 صحیح روایتوں سے ثابت ہیں۔ بخاری اور مسلم ترمذی اور نسائی مسند
 عبدالرزاق اور مسند احمد سعید بن منصور اور ابن سعد عبد بن حمید اور ابن المنذر
 اور ابن مردویہ یہ سب عباؤ بن صامت سے راوی ہیں قال کما عند النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا یعقوب فی علی ان لا تشرکوا باللہ شیئا
 ولا تشرقوا ولا تنزوا قرآیة النساء فبايعنا ه علی ذلك عبادہ
 کہتے ہیں کہ ہم لوگ حاضر خدمت تھے تو آنحضرت نے فرمایا مجھ سے بیعت کرو اس بات
 پر کہ شرک اور چوری اور زنا نہ کریگے اور آپ نے آیت النساء اذ جاءکم
 المؤمنات یعنی جو عورتوں کے عقین نازل ہوئی ہے پڑھی۔ پس بتھے ان امور پر
 آپ سے بیعت کی اس حدیث میں دو قریبہ ثنا ہیں اور اسکی تفصیل ہدایت نمبر ۷۲
 میں ہم کر چکے ہیں ادنیٰ توجہ کے ساتھ آدمی ان مسائل کو کتب حدیث سے نکال سکتا ہے
 مگر مصنف کو غرور اور خود پسندی نے مارا خود علم نہیں دوسرے سے پوچھنے کو عیب
 جانتا ہے انما شفاء العی السوال بعیسی کا علاج ہے پوچھ لینا جو شخص معلم ہوا وہ
 عالموں سے دریافت نہ کرے وہ آخر چہل مرکب میں گرفتار ہو جاتا ہے قصور
 صاحب کے اکثر دعویٰ ایسے ہیں کہ جب کتب صحاح کو دیکھیں تو سب روایتیں اسکے

خلاف نخلتی ہیں مغالطہ ۷ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد ہجرت کے بیعت توبہ ترک کر دی تو او سکوعورتوں پر جاری کرنے کے واسطے یہ آیت اوتری کجا مرد نہ اس آیت کے نزول کی کیا حاجت تھی آگے تو بیعت مرجع ہی **ہدایہ** تصوری کی عجیب حالت ہے۔ پہلے میرا غیبی ہو کر پھر بھی اپنی رائے پر چلنا ہے نقل سے خبر نہیں اور روایت سے حصر نہیں مگر قرآن وحدیث پر رائے لگانے کو تیار بیٹھیں ہیں حضرت رسالت فرماتے ہیں من قال فی القتل ان بلایہ فلیتبول مقعدہ من النار یعنی جو قرآن میں اپنی رائے لگا کر مطلب کچھ سے کچھ بناتا ہے وہ دوزخ میں اپنا ٹھکانا کرے اور یہ بھی ارشاد ہے ایک زمانہ آویگا لوگ اپنی رائے پر خود پسندی کہینگے خدا کے بندہ اس وعید کو دیکھہ اور نزول آیات کے سبب اپنے دل سے بنا بنا کر لوگوں کو خرابی میں نہوال بخاری نے مروان بن الحکم اور مسور بن مخزوم سے حدیث نقل کی ہے جس سے سبب نزول صاف معلوم ہوتا ہے ناظرین اس روایت کو ٹیکر تصوری کے علم اور دیانت کا اندازہ کریں روی البخاری عن مروان بن الحکم والمسور بن عخرمة انهما قال لهما کان فیما اشترط سهل بن عمرو علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه لا یتیک منا احد وانکان علی دینک الامر دتہ الینا فکاتبہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ذلک فردی منہ اباجندل وام یاتہ احد من الرجال الارده وانکان مسلما وجاءت المؤمنات صحاحن اث وکانت امر کلثوم من خرج الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجاء اهلها یسالون النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یرجعها الیہم فلم یرجعها الیہم لما انزل اللہ فیہن اذا جاءک المؤمنات صحاحن اث وکانت وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمتحنهن بھذہ الایۃ یا ایہا الذین

امنوا اذا جاءك المؤمنات مهاجرات الى غفول الرحيم مروان اور مسور بن
 کرتے ہیں کہ جو شرایطہ سبیل بن عمر نے آنحضرت سے منظور کر لئی تھیں اون میں ایک
 یہ بھی شرط تھی کہ جو ہمارا آدمی تمہارے پاس آوے خواہ وہ مسلمان ہو گیا ہو ہمارے حوالہ
 کر دینا آنحضرت نے یہ شرط منظور کر کے عہد نامہ لکھ دیا اور اسی روز ابو جندل رضی اللہ عنہ
 کو (جو حضرت کے ساتھ ہجرت کر نیکو تیار تھا) آنحضرت نے لوٹا دیا اور جو شخص حاضر خدمت
 با برکت ہوتا گو وہ مسلمان ہو کر آتا اور سکویا لوٹا دیتے۔ اور ایمان والی عورتیں گہرا
 چھوڑ کر آپ کی جناب میں حاضر ہوئیں بی بی ام کلثوم انہیں میں سے ہی اون کے
 رشتہ داروں نے اگر درخواست کی جو ام کلثوم ہمارے حوالہ کیا دے۔ پروردگار نے
 یہ چند آیتیں جو سورہ ممتحنہ کے اخیر میں ہیں نازل فرمائیں یا ایھا الذین امنوا اذا جاءك
 المؤمنات مهاجرات فامتنوهن اے ایمان والو جو بوقت تمہاری پاس عورتیں
 ایمان والی اور گہرا چھوڑنیوالی آئیں تم اون کا امتحان کرو۔ اور آنحضرت ان آیتوں
 سے اون کا امتحان کیا کرتے تھے۔ مقام حدیبیہ میں جو عہد و پیمان ہوا تھا اس میں
 یہ شرطیں درج تھیں اور اس شرط میں اگر جو ہمارا آدمی تمہارے پاس جاوے اوکو
 واپس کر دینا) عورتیں ہی داخل تھیں۔ پروردگار کو اون کا پیہر نامنظور نہ ہوا یہ آیتیں
 نازل فرما کر کافروں کا عہد توڑ دیا۔ دیکھو اس حدیث میں ان آیتوں کے نازل ہونے کا
 سبب کیا واضح طور پر بیان کیا گیا ہے پس جو شخص ظاہر روایت کو چھوڑ کر اپنی رائے
 سے توجہ میں تراش تراش کر اور سبکی مقابلہ کرے اس کو پرلے سرے کا متعصب یا
 ناواقف محض سمجھنا چاہئے **مغالطہ ۸** اور نیز اس آیت سے معلوم ہوتا ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کرنے والی عورتوں کو جانیتہ جبکہ خطاب
 آیت اذا جاءك وال اسی پر ہے۔ **ہدایہ** ہدایہ نمبر (۲۵) مطالعہ کرو وہاں
 انصاری عورتوں کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کرنا بخوبی دکھلایا گیا ہے اور قریبا

ہم یہی ثابت کریں گے جو قریشی عورتوں نے مکہ معظمہ میں عمر فاروق سے بیعت کی تھی تمہارے تعلیٰ استنباط کے رو کرنے کو یہ دورہ ایتین شاہ عدل ہیں

مغالطہ ۸۰۔ مومنات کے لفظ سے مومن مرد و نکلیگی **ہاں یہ**

مرد و عورتوں کا خوف کر بسم کہنے پر لوگوں کو کافر بتلاتے ہو اور خود قرآن مجید کی تفسیر اپنی رائے سے کرتے ہو یہ کیا ایمان داری اور اتقا ہے صحیحین اور سنن ابوسائید کی روایت سے (حکیم بن یوسف نے حدیث نمبر ۷۲) ذکر کر چکے ہیں) صاف ثابت ہے کہ سخیمت نے مردوں سے بیعت لی اور آیت النساء (حکیم بن یوسف نے عورتوں کے ساتھ عداوت کیا) پڑھی اور ناسی ہیں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تبایعوا فی علی ما بایع علیہ النساء قلنا بلی یا رسول اللہ فبایعناہ علی ذاک آنحضرت نے اصحاب سے ارشاد کیا جو کیا تم مجھ سے بیعت نہیں کرتے اور عہد چس بہ عورتوں نے بیعت کی ہے چنے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ پس چنے اسی عہد پر بیعت کی ناظرین پہلے اس بات کو سمجھ لیں کہ اس آیت میں بیشک خاص کر عورتوں کا ذکر ہے اور انہیں سے خطاب ہے مگر آنحضرت نے مردوں کے حق میں یہ آیت پڑھ کر (باوجودیکہ آنجناب لفظ مومنین اور مومنات میں فرق کر سکتے تھے) زن اور مرد سب کو اس حکم میں شامل کر دیا اور یہ قصوری صاحب کو دیکھیں جو بیان و توضیح نبوی کو چھوڑ کر کس طرح رائے پر چلتا ہے **مغالطہ ۸۰** اور شرط ادا جاؤ گے یہی نکلا کہ جب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آوے اپنی خواہش سے تو اس سے بیعت توہ کی لیں نہ بلا بلا کہ تخریض کر کے بیعت کریں **ہیلہ** اسی پر در و گارہ قصوری کو خوف و خشیت نصیب کر کم علمی و بے فہمی سے تیرے آیات و احکام کج خرافات باتوں سے مقابلہ کرتا ہے اور بزعم خود اون کو اجتناب و ات اور استنباطات سمجھاتا ہے میں حیران ہوں لفظ بایعوا فی جو امر کا صنیف ہے یعنی مجھ سے

بعیت کر و صحیح روایت میں موجود ہے اور بے اسلاف کہتا ہے کہ (حضرت تھخصیض
 نہ کرتے تھے) امام بخاری اور مسلم ابن عباس سے روایت کرتے ہیں جو ابن عباس سے
 فرمایا میں نماز عید الفطر میں آنحضرت کے ساتھ تھا پس جناب رسالت نائب عورتوں
 کے پاس تشریف لگے اور آیہ اذاجاءك الی و ذوات بیا بیعت علی ان لا تنس
 بالذہ اخیر تک پڑھ کر سنائی اور فرمایا کہ تم ہی اس عہد پر بعیت کرو گے ایک عورت
 نے عرض کیا ان یا رسول اللہ ویکمہ اس سے زیادہ کیا ترغیب ہوگی کہ آنحضرت
 چلے گئے اور بعیت کی درخواست کی۔ اور روایت ام عطیہ جبکہ ہم بضمین ہدایہ نمبر ۲۵
 نقل کر چکے ہیں درخواست و طلب بعیت کے لئے کامل نبوت ہے۔ مثلاً عورتوں
 کو ایک جگہ پر جمع کرنا اور اپنی جگہ نائب پیغمبر بعیت لینا اہتمام کی علامت ہے
 اور سب سے بڑھ کر سنائی کی روایت میں نصیح کہ آنحضرت نے مردوں کو ارشاد
 کیا کیا تم مجھ سے اس طرح کی بعیت نہیں کرنی جیسے عورتوں نے کی ہے۔

مغالطہ ۸۱ اور کاف خطاب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث

معلوم ہوتی ہے **ہدایہ** قصوری صاحب اس بات سے مزہ لیتے ہیں

اور بار بار کہہ کر دل خوش کرتے ہیں۔ لو ہم بھی آپ کی اقتدا کر کے واسطے

یاد دہانی ناظرین کے ادن احادیث کا اعادہ کرتے ہیں جبکہ ہم بضمین ہدایہ (۲۴)

و (۲۵) مستحکم کہ چکے ہیں صحابہ کرام نے حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم

کے ہاتھ پر بعیت کی اور بعیت کرتے وقت یہ بھی کہا کہ ہم کتاب اللہ اور سنت

رسول اللہ پر آپ سے بعیت کرتے ہیں دیکھو صحیح بخاری اور سند امام احمد بن حنبل

میں قصہ بعیت عثمان رضی اللہ عنہ اور ابن ابی حاتم نے روایت کی ہے کہ بروز

فتح مکہ گوہ صفا پر آنحضرت مردوں سے بعیت لیتے تھے اور عمر فاروق رضی اللہ

پر اٹھے نیچے عورتوں سے بعیت کرتے تھے اور ابو داؤد اور بیہقی اور طبرانی

اور ابوعلی وغیر ہم راوی ہیں ام عطیہ سے کہ جب حضرت رسالت مدینہ میں قدم فرمایا ہوئے انصار کی عورتوں کو ایک مکان میں جمع ہونیکا حکم دیا اور عمر کو اپنی جگہ بیعت لینے کے واسطے بھیجا۔ دیکھو اگر کاف خطاب سے خصوصیت آنحضرت کی مراد ہونی تو آنحضرت عمر فاروق کو ہرگز نائب نہ کرتے اور صحابہ کبار خلفاء سے بیعت نہ کیو جائز نہ سمجھتے۔ ان روایتوں سے صاف ثابت ہے کہ بیعت توبہ اور بیعت خلافت کوئی بھی صحابہ آنحضرت نہیں مغالطہ ۸۲ باقی رہی

حدیث مجاشع بن مسعود سلمی قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم ابايعة على الهجرة فقال ان البيعة قد مضت لاهلها ولكن على الاسلام والخير وفي رواية قلت فباي شيء تبايعه قال على الاسلام والحج والخراج

اول تو یہ حدیث مختلف ہے **ہدایہ** مجاشع کی حدیث نے منکر کا کوئی عذر باقی نہیں چھوڑا۔ اگر کہے بعد ہجرت کے آنحضرت نے مردوں سے بیعت نہیں کی تو یہ بھی رد ہوتا ہے اور اگر خاص بیعت توبہ کا انکار کرے تو وہ بھی غلط ٹھہرے گا۔ آخر الامر اس نے نیا عذر اور بہانہ ایجاد کیا۔ ناظرین الضاف پسند عذر کریں

مغالطہ نمبر (۳۸) میں مصنف نے مسئلہ بیعت کو جو آیات واحادیث سے ثابت ہے اس عذر سے رد کیا تھا کہ اجماع نے اس کو نسخ کر دیا ہے حالانکہ اجماع ہی اون کا خیالی پلاؤ ہے یہاں حدیث مجاشع کو جو باتفاق و اجماع ایسے حدیث صحیح ہے صرف اپنی رائے سے روکتے ہیں یا اجماع کے ایسے معتقد تھے کہ لفظ ص کو اس سے نسخ کرتے تھے اب ایسے منکر ہوئے کہ امام بخاری اور مسلم کی احادیث کو جسکی صحت پر اجماع اتنے آپ ادھر ادھر کی باتیں بنا کر خلاف اجماع ضعیف بتلاتے ہیں۔

چہ خوش یا باین شور آشوری یا باین بے سکی اب ہم مصنف کے اعتراضات اور اون کے جوابات معطل لکھتے ہیں۔ اول اس حدیث میں یہ اختلاف ثابت کیا گیا

کہ ایک روایت میں راوی کا بیان ہے میں آنحضرت کے پاس آیا تھا کہ ہجرت پر بیعت کروں اور دوسری روایت میں ہے میں اپنے بیہانی کو آنحضرت کی خدمت میں لایا تاکہ ہجرت پر بیعت کرے۔ اور یہی روایت میں ہے کہ میں اپنے بھتیجے کو لیکر آیا۔ دوم یہ اختلاف ظاہر کیا ہے کہ ایک جگہ اسلام اور جہاد اور خیر یمنوں کا ذکر ہے اور دوسرے مقام میں لفظ علی الخیر نہیں کہا۔ اور بعض موقعہ پر لفظ (علی الایمان) بڑھا گیا ہے۔ پہلے اعتراض کا یہ جواب ہے کہ اگر حدیث صحیح الاسناد میں ایسا اختلاف ہو کہ اوس میں تطبیق کر سکیں تو اوس اختلاف کو کالعدم سمجھا جاوے گا اور اس حدیث کو پایہ صحت اور اعتبار سے ساقط نہ کرینگے یہ قاعدہ تمام محدثوں کے نزدیک بالاتفاق مسلم ہے نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

اگر احادیث مختلف میں تطبیق ممکن ہو تو دونوں روایتوں پر عمل واجب ہوگا اور لفظ ابن حجر نے سنجۃ الفکر اور اوسکی شرح میں لکھا ہے کہ حدیث مختلف ممکن الجمع مقبول ہوتی ہے اور جو شخص صحیح بخاری کے الفاظ پر غور کرے وہ ان روایات کے جمع اور تطبیق سنجی کر سکتا ہے۔ مگر مصنف تحقیق الکلام قصور فہم کے سبب معذور ہے صحیح بخاری میں ہے عن مجاشع انتیت النبی ﷺ سلمہ بالخی فقلت یا یعننا علی الہجرۃ الحدیث مجاشع کہتے ہیں میں اپنی بیہانی کو لیکر آنحضرت کے پاس آیا پس میں نے عرض کیا کہ آپ ہم دونوں سے بیعت کیجئے ہجرت پر دراصل مجاشع رضی اللہ عنہ اور اونکا بیہانی دونوں حاضر خدمت ہوئے تھے اور دونوں بیعت کیواسطے آئے تھے مگر جب آپ قصہ بیان کرتے تو کہی فقط اپنا ذکر کرتے اور کہی صرف اپنا بیہانی کا حال بیان کرتے اور کہی اپنا اور اپنے بیہانی کا اکٹھا ذکر فرماتے جیسا صحیح روایت میں لفظ بالیمن سے دونوں کی بیعت صاف ظاہر ہوتی ہے اب یہ اختلاف تو نکل گئے صرف ایک اختلاف باقی رہا یعنی (ابن اسحق) کا نسخہ ہم کہنے میں پیشو

صحیح نہیں لگا۔ صحیح بخاری (ادانہ اخیر) میں اور اس سبب سے شارحون نے اس نسخہ پر
 لکھا ہے کہ اس روایات صحیح بخاری کے مطابق ہیں۔ اعتراض ثانی کا یہ جواب ہے کہ
 کہ اگر لفظ اور سند راوی اسپندہ و اسپندہ میں ایسا نہ یہ لفظ بیان کرے جو دوسرے کی روایت
 میں برادر وہ زمانہ اتنی باہت ملائم۔ جن میں نہ ہو تندرہ۔ راجت ایسے حدیث کے نزدیک
 مشہور ہوگی بسکو شک۔ ہوا ہر دونی شرح صحیح مسلم اور شرح منجۃ الغمک
 حافظ ابن حجر کا۔ طالع کرے **مغالطہ** ۸۳۔ یہ ہم سے کہ پہلے حدیث سے صحیح
 مسلم ہوتا ہے۔ لیکن علی الجہاد والاسلام و اخیر جہاد مستانف ہے اور اس کا تعلق
 خطبہ کا معنی یہ ہوتا ہے کہ آپ بہت سے زبانیں۔ لیکن قایم۔ ہو تو اوپر اسلام اور جہاد
 اور حیرت کے اور یہ بھی احوال سے کہ علی بن اسعد بن ابابیکہ علی الاسلام و الجہاد
 جیسا کہ نووی نے بخلا ہے لیکن اذا جاز الاحتمال بطل الاستدلال **ہا** اور یہ
 آپ مولوی اور محد کہلاتے ہیں آپ کو ایسی جرأت مناسب نہیں۔ اسکو احتمال
 نہیں کہتے اسکا نام تحریف ہے جس فون الکلمون مواضعہ کے کیا معنی ہیں
 آپ کا بناوٹی متعلق کرن مائیکہ متعلق حد صحیح بخاری میں ابابیکہ کا لفظ موجود ہے
 جب حدیث میں شارح کی طرف سے صراحت آچکی تو دوسری روایتوں کے حکم
 بعض بعضہ بعضا کی وہی تشریح سمجھنی چاہئے اگر آیات و احادیث کے ایک دوسرے
 سے تفسیر نہ کریں اور ایسے مقدرات اور تعلقات نکالنے کی اجازت دین تو تمام
 کارخانہ دین برباد ہو جائیگا۔ مثلاً فرعون نے کہا **ان اذکما اعمل** اگر یہاں لفظ **عبد**
 مصنف مقدر نکالیں تو معنی یہ ہوں گے میں تمہارے بڑے رب کا بندہ ہوں
 پروردگار ہم سب کو تحریف سے بچا دے **مغالطہ** ۸۴۔ بعد تسلیم یہ نہیں
 صحیح معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ نے اس سے بیعت کی ہو اور دوسری روایات
 سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ نے بیعت نہیں کی الی قولہ کیونکہ اگر بیعت

کرتے تو راوی کو ضرور تھا کہ بیان کرتا **ہدایہ** کیوں صاحب وہ دوسرے روایات کہان میں شاید اون کو کتب خانہ سے باہر نکلنے کی اجازت نہیں کاش آپ نقل کر دیتے تو ہمیں بھی زیارت نصیب ہو جاتی۔ اچھا یہ تو فرما کے کہ ایک وقت کے تمام واقعات کا بیان کرنا راوی کے ذمہ کیوں واجب تھا اور کس نے فرض کر دیا تھا ان جس مطلب کے اظہار کے واسطے کلام شروع کیجا سے اوسکا پورا کرنا البتہ لازم ہوتا ہے۔ اس راوی کا مقصود یہ ہے کہ بعد فتح مکہ ہجرت کا حکم منسوخ ہو گیا تھا اتنا ہی بیان کر دیا اگر معیت کا ذکر مقصود بالذات ہوتا تو بیشک اس کے وقوع کی خبر ہی دیتا اور واضح رہے کہ لفظ ابالغہ سے ثابت ہوتا ہے کہ ان حضرت نے اون سے بیعت کی تھی مجاشع اور اوس کے بہائی نے درخواست کی اور آپ نے اون کی عرض کو نیدیرا فرما با کبایہ ممکن ہے کہ آنحضرت کسی سے وعدہ فرما دین اور وفانہ کریں۔ مآ آنحضرت کسی یار جان نثار سے بیعت چاہیں اور وہ ٹلا جاوے۔ بلکہ حق تو یہ ہے کہ لفظ ابایوہ کا ایسے موقع سیرلانا یعنی مجاشع اور اوس کے بہائی نے درخواست کی یا رسول اللہ آپ مجھ سے بیعت کریں آپ نے فرمایا ہم بیعت کرتے ہیں) انفراد بیعت کے لئے کافی ہے جو شخص اسے ظاہر واقعہ کا انکار کرے سوائے تکذیب لفظوں کے اوس کے پاس اور کیا دلیل ہوگی۔ بالفرض اس روایت میں ہم منکر کا عذر مان لین تو روایت صحیحین اور بیہ سنائی سنکر کیا عذر کریگا **مغالطہ ۸۵** جو اب اسکا کئی طرح پر ہے **ہیل** پہلے ہم اصل قصہ کو نقل کرتے ہیں پھر مصنف کی بے اصل توجیہات کا ذکر کرتے ہیں صحیح بخاری میں ہے جسوقت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ بتوک سے واپس تشریف لائے جنہوں نے تحلف کیا تھا اور شامل غزوہ نہ ہوئے تھے آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہو کر عذر کرنے لگے اور اظہار صداقت کے لئے حلف کی آنحضرت

نے اذن کے ظاہر عذر قبول فرما کر اذن سے بیعت کی اور دعائے مغفرت فرمائی
 اور معاملہ باطنی اذن کا خدا کے سپرد کیا چونکہ اس قصہ سے ثابت ہوتا تھا کہ حضرت
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد ہجرت و فتح مکہ لوگوں سے بیعت توبہ لے لی
 اس لئے مصنف نے دو وجہ سے اس بیعت کی بیعت التوبہ جو عیسے انکار کیا ہے۔
 وجہ اول یہ بیان کی ہے کہ جنکا عذرا حضرت نے قبول فرمایا اذن کے ذمہ تو گناہ بہت
 نہ ہوا اور جس کے خطا نہیں اذس کی توبہ کیسی پس یہ بیعت بیعت توبہ نہ تھی
 بلکہ اذن کی تالیف قلوب کے لئے اور لوگوں میں اذن کی بلورت ثابت کر نیکی و سچے
 اور اذن کے سمجھانے کے لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذن سے ظاہر
 و باطنی معنی میں بیعت کی تھی اور آیت یعتذرون الیکم اذا رجعتہم الیکم
 قل لا نعذر والذین نؤمن لکم (وہ تمہارے سامنے عذر کرنے کے جب تم لوٹ کر
 جاؤ گے تو کھبہا نے مت بناؤ پھر ہرگز نہ تمہارا اعتبار نہ کریں گے) کے (جس سے اذن کا
 گنہگار ہونا ثابت ہوتا ہے) یہ تاویل کے سچے کہ وہ اور ہی لوگ تھے منافق مجاہد
 جنکا نہ عذر قبول ہوا اور نہ عذر کرنا اذن کا ثابت ہے جو خود اپنا نفاق ظاہر کیا کرتے
 تھے۔ پس جنکا اس آیت میں ذکر ہے وہ گنہگار تھے مگر انہوں نے توبہ نہیں کی
 اور جو لوگ تائب ہوئے وہ گنہگار نہ تھے۔ دوسری وجہ لکھتے وقت ایسی لہو کہ
 کہانی ہے جو سہراؤن کی تمیز نہیں رہی پہلے ایک بات کو لکھ کر آگے جا کر چٹھا دیا
 ہے فرماتے ہیں کہ اس بیعت کو بیعت توبہ نہیں کہہ سکتے توبہ کا یہاں کیا ذکر ہے
 اگر کہیں تو اسکو بیعت اسلام کہہ سکتے ہیں کیونکہ مخالفین پر آنحضرت نے حکم کفر
 جاری کر کے زمرہ اہل اسلام کو اذن کے ساتھ بات چیت کرنے سے منع کر دیا
 تھا اور پھر کہتے ہیں یہ لوگ تو عذرا و رسو گند سے بری الذمہ ہو گئے تھے اذن سے
 بیعت توبہ اور بیعت اسلام کا لینا بے موقع ہے واہ اب بیعت اسلام کہتے ہو

بے موقع کہتے ہو پہلے اسکا نام بیعت اسلام کس نے رکھا تھا اچھا اسکا قصور معاف
 آئندہ تصنیف کا نام نہ لینا تصنیف بڑا مشکل کام ہے الغرض یہ ایسا کلام ہے
 کہ اسکے معنی و رطب و ثمن کا بھی نہیں وجہ اول کا جواب یہ ہے کہ مخالفین چہارم
 کے لوگ تھے ایک وہ لوگ جو قبل روانگی آنحضرت کے پاس آئے اور عذین
 بنا کر اجازت چاہی رسول اللہ نے اون کا عذر قبول کر اجازت دی آیہ و جاء
 المذذرون من الاحزاب و لیس علی الضعفاء و اهل المرضیٰ من اذنتک
 ذکر ہے دوسرے دعا باز منافق جنہوں نے کرائی کے وقت ساتھ نہ دیا اور جب پیغمبر
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم میدان سے لوٹ کر آئے تو چھوٹے حید بہانی بنا کر اور قسم گوئی
 کہا کہ انہی صفائی کا اظہار کیا چنانچہ آیت یعدذرون الیکم اذا رجعت الیہم
 اور آیت سیحلفون باللہ لکم اذا نقلتم الیہم اور آیت یحلفون لکم
 لترضوا عنہم میں اون کا بیان ہے۔ تیسرے وہ لوگ جو دل کے سچے اور مخلص
 تھے مگر کوچ کے وقت تیار ہی نہ کی اور آجکل کہتے ہوئے وقت کہو بیٹھے جب آنحضرت
 تشریف لائے تو مار پیہندارت کے سامنے نہ آ سکے اور اپنے انگوٹوں سے جکڑ دیا
 اس طایفہ کا اس آیت میں ذکر ہے و اخر و اعترفوا بذنوبہم خلطوا
 عملا صالحا و اخر سیئا چوتھے وہ لوگ جو اخلاص میں تیسرے گروہ جیسے تھے
 فقط سستی کے باعث شامل نہ ہوئے اور جناب رسالت کے روبرو حاضر ہو کر
 قصور کا اقرار کیا آنحضرت نے مسلمانوں کو اون کے ساتھ کلام کر نیسے منع کر دیا اور
 حکم الہی کے منتظر رہے چنانچہ آیت و اخر و من جونا لاہم لاہہ اون کے حق میں
 نازل ہوئی ہے۔ ایک فرقہ ہر وقت روانگی عذر کر کے آنحضرت کی اجازت سے
 پیچھے رہ جانے والی جبکہ معذروں کہا گیا ہے اور میں گروہ بے اذن رہ جانے والے
 جبکہ نام مخالفین ہے قرآن مجید سے ثابت ہے بے اذن رہ جانے والوں میں چوتھا

قسم جو مصنف نے نکالا ہے اس کا قرآن و حدیث میں بلکہ کسی تفسیر میں بھی ذکر نہیں مخلصون میں سے وہ لوگ جن کا قسم دوم میں ہم نے ذکر کیا ہے منافق تھے انہوں نے آنحضرت کے روبرو چھوٹے عذر بنا کر معافی چاہی اور بیعت کر لی اہل نفاق کے ظاہر حال پر حکم کیا جاتا ہے باطن سے کچھ تعرض نہیں ہوتا اس لئے بظاہر اذن کا عذر پذیرا ہوا ہمارے بہولے مصنف کو یہ وہم گذر گیا کہ وہ منافق ہوتے تو آنحضرت اذن سے بیعت نہ کرنے اور نہ اذنا عذر قبول کرتے کیونکہ اسد عزوجل فرماتا ہے قل لا تعتذروا لن نؤمن لکم ای بنی تو کہہ دے عذرت کہو ہم ہرگز یقین نہ کریں گے۔ پس باوجود اس حکم کے کس طرح اذن کا عذر قبول کیا۔ اور یہ نہیں سمجھا کہ لن نؤمن لکم کا معنی تو یہ ہے کہ ہم تصدیق اور یقین نہ کریں گے تمہارے عذر کی اور ظاہر اذن کا قبول کرنا اور باطن اذنا سپرد خدا کر دینا یہ تو اعراض اور درگزر ہے رسول اسد صلی اللہ علیہ وسلم تو تصدیق اور سچا جاننے اذن کے سے منع ہوئے نہ اعراض اور درگزر سے بلکہ اعراض پر تو امر آیا تھا چنانچہ آیت سیحلفون لکم اذا القلب ذم الیہم لتعرضوا عنہم فاعرضوا عنہم فانہم رجس میں یہی ارشاد ہے اس واسطے اذن سے درگزر کیا اور حسب نہ رحم و عادت اپنی کے اذن کے لئے مغفرت مانگی اور ان سے بیعت توبہ لی مصنف بہفتضائے نفسانیت یا سفاہت کہتا ہے کہ آیت یعتذرون الیکم سے مراد منافق مجاہدین جن کا عذر کرنا یہی ثابت نہیں (استغفر اللہ ایسی تاویلات سے مکذیب آیات تک نوبت پہنچتی ہے خدا محفوظ رکھے اسد تو فرما دے کہ یہ لوگ عذر کریں گے قسمیں کہا دین گے اور آپ کہتے ہیں اس آیت سے مراد منافق مجاہدین جن کا عذر کرنا یہی ثابت نہیں۔ پہلی حدیث مجاشع میں بھی اسی قسم کی توجیہیں کر کے سنت صحیحہ کا انکار کیا تھا یہاں آیات کو جھٹلایا اور کج فہمی کا یہ حال ہے کہ نقتضین کو جمع کر دیا ہے منافق کہہ ہی مجاہد

نہیں ہو سکتا منافق ہمیشہ اپنا حال چھپا یا کرتے ہیں اور بظاہر حال مومنین کیلئے
 دیتے ہیں۔ مصنف کا ایک اعتراض یہ بھی ہے کہ اگر یہ لوگ جنکا عذر لفظ ہر رسول
 اللہ نے قبول کیا منافق ہوتے تو اون پر تو حکم کفر اور جہنم کا ہے ان کے لئے
 استغفار اور تہم حم کیا معنی میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ ہمیشہ اون کا تقاضا دیکھتے
 تھے اور آئین ہی اون کے حق میں اون پر تھی مگر آنحضرت بمقتضا کفر مہم
 لئے دعائے مغفرت فرماتے رہے یہاں تک کہ پروردگار نے فرمایا اگر تو ستر بار آنحضرت
 لئے دعائے مغفرت کرے تو بھی پروردگار۔ اون کو نہ بخشنے گا پر بھی آپ دعا کرتے ہی
 عمر فاروق نے منافقوں کی شرارتیں دیکھ کر عرض کیا کہ آپ ان کے لئے دعا
 شکرین آپ۔ نے ارشاد کیا ہم ستر دفعہ سے زیادہ دعا کرتے ہیں مفسرین و شارحین
 حدیث سلف سے لیکر خلف تک اون کو گون کو (جنکا عذر لفظ ہر قبول کر لیا اور بار
 اون کا سہ و خدا کیا) منافق کہتے ہیں مصنف سب سے برخلاف بلا دلیل اون کو
 مسلمان بتلاتے ہیں۔ وجہ ثانی آپ اپنا رد اور جواب ہے اللہ ایک بات یہاں
 قابل ذکر ہے ہم سنا کرتے ہیں کہ قصوری صاحب مرتکب کبیرہ کو کافر کہتے
 ہیں اس حکم کفر سے جو آپ نے مخالفین کے حق میں لکایا ہے اور حاصک صحیح کہا
 رفتوان اللہ علیہم اجمعین تک جس کا اثر پہنچتا ہے ہمیں یقین آگیا اور اس فتوے پر
 ذلیل کیا لائے ہیں کہ آنحضرت نے لوگوں کو اون کے ساتھ بات چیت کرنے
 سے منع کر دیا یہاں یہ عجیب لیری ہے اگر انصاف مد نظر ہو تو اس بات کی طرف
 بھی خیال کرنا کہ حضرت نے اون کو طلاق کا حکم نہیں دیا بلکہ ہلال بن اسد کے بیوی
 کو پاس رہنے کی اور خدمت کرنے کی اجازت دی معاذ اللہ مومنہ اور کافر میں کیا
 علاقہ تھا کبوت کلمہ خرچ من افواہ ہم ہجرت کی سبب کرتے کرتے منافقوں کو
 مومن اور مومنوں کو کافر بنا دیا **مغالطہ** ۸۶ اور نواب صدیق حسن خان صاحب

تفسیر فتح البیان میں لکھتے ہیں والتي احدثت الصوفية والمشايخ وجملة المتصوفة
 فلا ثبتت بدليل شرعي ولا اعتدا دجها بل هي متصادفة لما ثبت من الكتاب
 والسنة كما ترى **ہدایہ** انوس مصنف نے نقل عبارت میں خیانت
 کی زیادہ تر افسوس اس بات کا ہے کہ بیچارہ چور کہلایا بدنام ہوا اور مطلب کچھ
 نہ نکلا جتنی عبارت چھٹ کر نقل کی ہے اوس کے اخیر میں ایک ایسا فقرہ ہے
 جس سے سب کیا گیا ہے اور پھر فرمایا و هذا هو البيعة كثابتة بالسنة في دين الاسلام
 نقل کیا ہے اور پھر فرمایا و هذا هو البيعة كثابتة بالسنة في دين الاسلام
 والتي احدثت الصوفية والمشايخ وجملة المتصوفة فلا ثبتت بدليل شرعي
 ولا اعتدا دجها بل هي متصادفة لما ثبت من الكتاب والسنة ترجمہ
 اس طرح کی بیعت وین اسلام میں سنت نبوی سے ثابت ہے اور جو کچھ کہ صدیقین
 اور شاہین اور زامدان خشک نے ایجاد کیا ہے پس وہ دلیل شرعی سے ثابت نہیں
 اور نہ کچھ اوسکا اعتبار ہے بلکہ اون کی بیعتیں مقابل ہیں اوس بیعت کے جو کتاب
 اور سنت سے ثابت ہے۔ اس عبارت سے جو کہ مصنف نے اپنے مفید مطلب سمجھ کر
 سند میں پیش کیا ہے ہمارا مدعی ثابت ہوتا ہے اس میں بیعت کی دو قسم بیان کر
 گئی ہیں ایک بیعت مسنونہ دوسری بدعی اور یہی ہمارا مقصود ہے اور سورہ فتح
 کی تفسیر میں نواب صاحب فرماتے ہیں وهذه الآية فيها دلالة على مشروعية
 البيعة وقد صدرت منه صلح مبايعات كثيرة اشتملت عليها
 الاحاديث الواردة في الصحيحين وغيرهما من دواوين الاسلام وممالا
 شك فيه ولا شبهة انه اذا ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فعل على
 سبيل العادة والاهتمام بشانه فانه لا يزل عن كونه سنة في الدين وان
 الذي عناده الصوفية من مبايعة المتصوفين ففيه ما يقبل وما يسد

وینظہرک بعرضہا علی الکتاب والسنة فما وافقها فهو السنة واختلفا
 وما خالفها فهو الخطا والتباب اس میں مشر دعیت بیعت کا ثبوت ہے
 اور آنحضرت نے بہت بار بیعتین کے بین جبکہ بخاری مسلم وغیرہ کتب حدیث کے
 روایتوں سے ثبوت ملتا ہے بے شبہ بیہ قاعدہ ٹھیک ہے کہ جب آنحضرت سے
 کسی فعل کا صدور بطریق عادت اور اہتمام ثابت ہو جائے تو کم از کم وہ فعل سنت
 فی الدین ضروری سمجھا جائیگا اور جو صوفیوں میں رواج ہے کہ صوفیوں کے ماتھے پر بیعت
 کرتے ہیں اس کے بعض اقسام مقبول ہیں اور بعض مردود اور کتاب امداد اور
 سنت رسول اللہ کی تطبیق سے یہ فرق معلوم ہو سکتا ہے پس جو مطابق سنت کے
 ہو وہ بیعت سنت اور صحیح ہے اور جو برخلاف ہے وہ خطا اور ہلاکت ہے مصنف
 نے ایسی کتاب کا حوالہ دیا اور ایسی عبارت نقل کی جس سے ہمیں اس شہور مثل کا
 مصداق مل گیا۔ چہ دلاورست دزدے کہ کف چنانچہ وارد **مغالطہ ۸۷** اس
 سب بیان سے معلوم ہوا کہ ہمیشہ علما و محققین جو اس بلا سے محفوظ رہے تشبیح میں
 طریق کے کرتے رہے ہیں **ہدایہ** بیعت کے بحث ختم ہونے پر آئی اور آپ فر
 کسی عالم کا نام نہ لیا اب تک ہی سننے میں آتا ہے کہ اکثر ائمہ میرے ساتھ ہیں اجماع امت
 سے بیعت منسوخ ہے ہم بھی اس کے سنہ اور حوالہ کا شوق رکھتے ہیں اگر ہو تو تبادیح
مغالطہ ۸۸۔ آیت تھے یشل نہیں سنی ملان اور فقیر کا ہمیشہ سے جنگ چلا
 آیا ہے **ہدایہ** کیا جناب نے یہ نہیں سنا وکذا لک جعلنا لکل نبی
 حدی وامن المجرمین وکنی بربک ہادی و نصیر **مغالطہ ۸۹** پانچوں
 استدلال بہت بڑا سند لال حرمست بیعت پر ہے کہ بیعت مروجہ یعنی پیری مریدی
 سے اتنی فتور اسلام میں پڑے ہیں جبکہ اعتقاد حصر امکان میں نہیں الی قولہ جس قدر
 اقسام شرک کے ہیں اسی سے پیدا ہوئی **ہدایہ** یک نشہ وونشہ بیعت کو اس

دلیل سے کہ وسیلہ شرک کا ہے خاصہ نبوی اور حرام بتلانا معاذ اللہ موجبِ اوستحقیف
 رسول اللہ کا ہے کیا خاصہ رسول اللہ کا ایسی چیز یہی ہے جو ذریعہ شرک کا ہو ملا صاحب
 جیسا شرک و بدعت سے بچنا ضروری ہے ویسا ہی کتاب و سنت کے پیروی بھی فرض
 ہے ہم نسلیم کرتے ہیں کہ جاہلون کی پیری مریدی میں بہت سی قباحتیں ہیں مگر
 برائی سے بچنے کے لئے سنت سے انکار کرنا اور اسکو حرام اور بدعت کہنا ہرگز جائز
 نہیں۔ بیعت سدباب شرک کا ذریعہ ہے اور اسبواسطے مشروع ہوئی ہے **العالمین**
فرمانا سے اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ان لا يشركن بالله شيئا حبوت
آوين تيرے پاس عورتیں بیعت کرنے کی واس بات پر کہ وہ کسی چیز کو خدا کا شریک
نہ ٹھہرائیں پس بیعت کر تو اون سے اور رسول اللہ فرماتے تھے باجوئی علی ان لا
تشرکوا بالله شئیاً۔ بلکہ رضوان الہی اور اخلاص عمل اور اطمینان خاطر اور فتح اور
 اجر عظیم آخرت اس سے حاصل ہوتا ہے **لقد رضي الله عن المؤمنین اذ یبايعونك**
تحت الشجرة فعلم ما فی قلوبهم فأنزل السکينة علیهم واثابهم فتحاً قسماً یباً رضامند
 ہوا پروردگار ادا لوگوں سے جنہوں نے سجدہ سے بیعت کی درخت کے نیچے
 پہر جانا جو اون کے جی میں تھا پس اوتاری تسکین او پر اون کے اور انعام دی
 اون کو فتح نزدیک اور فرمایا ان الذین یبايعونك انما یبايعون الله الخوالہ
 فسوی تہ اجرا عظیماً جو لوگ بیعت کرتے ہیں سجدہ سے وہ بیعت کرتے ہیں اللہ سے
 آخرت یہ ہے اللہ دیکھا او سکون و ثواب بڑا خدا پاک نے تو بیعت کی یہ خوبیاں ذکر فرمائیں
 اور مصنف اسکو اعظم وسائل شرک سے شمار کرتے ہیں۔ راقم اس مقام پر بجزوای
 کل الخطاب الاستحقاق الجواب عامل آیت کریمہ **فاصفح الصفح الجلیل** کا ہوتا ہے اور
 دعائے ہدایت اپنے رب سوا اپنے واسطے اور مصنف کے لئے مانگتا ہے۔

مقالہ ۱۰ اور ماہتہ سے ماہتہ کسی عورت سے نہیں ملائے اور یہ ماہتہ ہی

ملانا زاید بات ہے بیعت کے معنوں میں داخل نہیں **لہذا یہ بیعت**
 کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لینا منع ہے تمام اہل حق اور سکوبرا جانتے ہیں مگر یہ جو آپ لکھتے
 ہیں ہاتھ ملانا زاید بات ہے یہ بات فضول ہے عقد بیعت کے دو چیز ہیں ایک عہد
 لسانی دوسرا عہد فعلی جب تک دونوں اجزا جمع نہ ہوں گے بیعت کا انفعاد نہ ہوگا
 آنحضرت بیعت کے وقت مردوں کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں پکڑتے اگر بیعت کر نیوالا
 حاضر نہ ہوتا تو جناب رسالت اپنی بائیں ہاتھ کو دائیں پر مار کر فرماتے یہ فلاں
 شخص بیعت کر نیوالے کا ہاتھ ہے۔ معاذ اللہ فضول امر کے لئے آنحضرت اتنا
 اہتمام کرتے تھے۔ ایسے ہی جب عورتوں سے بیعت لیتے تو واسطے تمام عقد
 بیعت کے اون کے طرف ہاتھ پھیلاتے اور بیعت کرنے والیاں آنجناب کی طرف
 ہاتھ بڑھائیں چونکہ نامحرم کے بدن کو مس نہ کر سکتے تھے اشارہ پر اکتفا کرتے اسکی
 مثال یہ ہے جیسو حاجی لوگ انبوہی کے وقت حجر اسود تک نہیں یونچ سکتے
 تو دور سے اشارہ کرتے ہیں۔ اب وہ روایتیں سنو جنہیں ہاتھ پھیلانے اور اشارہ
 کرنا دیکھا ہے۔ بخاری اور مسلم میں ام عطیہ سے روایت ہے قالت بايعنا
 رسول الله صلعم فقل علينا ان لا يشركن بالله شيئا ونها ناعز النباحة
 فقبضت منا امرأة يدها الحديث سمعته آنحضرت سے بیعت کی پس آپ نے
 ہمیں یہ آیت پڑھ کر سنائی (لا يشركن بالله شيئا) اور ہمیں کرنے سے منع کیا پس
 ایک عورت نے اپنا ہاتھ بند کر لیا اور عرض کیا کہ فلاں عورت نے میرے سر وہ
 پرہیز کی تھی میں اسکا بدلہ دینا چاہتی ہوں اور اب وہ دین میں ہے ان **لہذا**
عبثة قالت يا نبي الله باعذ فقال لا ابايعك حتى تغاي كفاك فكانها
 كفا سبع مهن بنت عتبة نے عرض کیا کہ حضرت آپ مجھ سے بیعت کریں پس فرمایا
 ہم تجھ سے بیعت نہیں کرتے جب تک تو ان کا رنگ نہ بدلے تیرے ہاتھ ایسے ہیں

جیسے زندے کے پنجے۔ اور ابو داؤد اور سنائی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں اوست امراة من وراء الساتر بیدھا کتاب الی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقبض النسب صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما ادری اید رجل امری امراة الحدیث ایک عورت نے پر وہ میں سے (بعیت کے لئے) آنحضرت کی طرف اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا اور مکتوب اسکے ہاتھ میں تھا آپ نے ہاتھ پھیر ہٹا لیا اور فرمایا میں نہیں جانتا کہ یہ ہاتھ مرد کا ہے یا عورت کا اور عبد بن حمید ابو داؤد ابو یعلیٰ طبرانی ابن مردویہ بیہقی ام عطیہ سے روایت کرتے ہیں کہ عمر فاروق نے ہم سے بیعت لی اور عمر نے ہماری طرف ہاتھ پہلایا اور ہم نے اوس کی طرف خط ابن حجر نے فتح الباری شرح صحیح بخاری میں حدیث ہاتھ پہلانے رسول اللہ اور عورتوں کی حالت بیعت میں صحیح ابن خزمیہ اور ابن حبان سے نقل کی ہے ان روایات کی شرح میں علماء کے دو قول ہیں بعض کہتے ہیں کہ یہ فقط دو رکعت کا تھا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ عورتیں آپ کی آستین پکڑتی تھیں اور سعید بن مسعود اور ابن سعد اور ابو داؤد و مر اسیل میں اور عبد الرزاق بھی مرسل شعبی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ہاتھ پر کپڑا لپیٹ کر عورتوں سے بیعت کیا کرتے تھے ایسے ضروری کام کو زیادہ کہنا زیادتی عقل کا مقتضا ہے **مغالطہ ۹۱** مگر عالم التنزیل میں نقل بلا سند ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفا کے اوپر تھے اور عمر صفا کے نیچے حضرت نے امر کیا کہ عورتوں سے بیعت کر۔ بیعت کر نیوالی حب میں ہر شخص کا کہ یہ امر معمول نہیں جواب نہیں پاتی تو ناچار ناواقفوں کو اس قصہ مجہول نے اسناد سے شبہ ڈالتے ہیں علاوہ برین اول اس حدیث کا معارض ہے اسکے آخر کا **ہدایہ** مصنف اگر بیعت کو غیر معمول بہ اپنا بتلاتا ہے تو سچ ہے ہم بھی حجتاً ہیں کہ اسکو تو مفتی اس سعادت کی نصیب نہیں ہوئی اور اگر ادسکی یہ نسبت ہو

کہ امت محمدیہ میں کسی نے اس پر عمل نہیں کیا تو ہدایت نمبر (۲۲) کا ملاحظہ کرے۔
 صحابہ و دیگر مقبولان امت کا تقابل ہونے سے جو بی ثباتی پیدا ہوئی ہے اور عالم التنزیل
 کی روایت اگر قابل اعتماد و نہیں تو چشم الضائف سے روایت ابن جریر و ابن کثیر
 و ابن ابی حاتم اور روایت ابن سعد اور عبد بن حمید اور ابو داؤد اور ابویعلیٰ
 اور طبرانی اور ابن ماجہ اور بیہقی کی طرف لشکر کے **مغالطہ** اور
 ایک آدمی کو گڈھی پر بٹھانا اور اوسنی کو بچاؤ کے واسطے مقرر کرنا اور اوسکا
 حق موردی سمجھنا بہ سنت نبوی و رسول کی سنت کا باسناد بہ ایک آدمی کو
 بلا ترحیم حج کر لینا اور وہ خود تو محض وہ ہے جان کنہ کا ہے الی قولہ نہیں ات نہیں
 محض سنت نبوی و رسول کے پاس کوئی دلیل ہو چکی ہے کہ **ہاں یہ** جبکہ
 آپ بنو وکی رسم کہتے ہو وہ سنت انبیاء ہے جب موسیٰ علیہ السلام کوہ طور کو چلے
 گئے تو ہارون علیہ السلام سے فرمایا اذ سلفی فی قومی واسلم و ارجت بہج
 سبیل المفسدین تو میرا نائب رہیو میری قوم میں اور لوگوں میں اصلاح
 رکھنا اور مفسدون کے پہرہ کی نہی حضرت خاتم المرسلین نے جب غزوہ تبوک
 کی تیاری کی تو علی رضی اللہ عنہ سے ارشاد کیا انت منی بمنزلہ ہارون
 من موسیٰ تو مدینہ میں رہ تو ہمارا جانشین ہے جیسا ہارون اپنے بہائی ہو گیا
 (کہ حالت سفر) جانشین تھا۔ انبیاء عظام دعا کرتے کہ اے پروردگار ایسی
 اولاد دے جو ہمارے نائب اور لوگوں کے پیشوا ہوں فہب لی من لدناک
 ولیا یرثنی و یرث من ال یعقوب زکریا علیہ السلام نے دعا کی تو مجھے
 کام سنبھانے والا دے جو وارث ہو میرا اور خاندان یعقوب کا اور اسد علیشا
 خبر دیتا ہے و وارث سلیمان داود سلیمان علیہ السلام اپنے باپ داؤد
 کے وارث ہوئے۔ واضح رہے کہ مراد اس ورثہ سے نبوت اور امامت صح

کہیں روافض کی طرح مال و متاع سے تاویل نہ کرنا اور صحابہ کرام نے بعد
استحسان پیغمبرؐ یا اصلی اندر علیہ وسلم کے ابو بکر صدیقؓ کو گدی پر بٹھلایا اور
ابو بکر رضی اللہ عنہ اپنے زہد کا کافی بین عمر رضی اللہ عنہ کو اپنا جانشین مقرر
فرمایا۔ ایسے ہی عثمان و عی رضی اللہ عنہما صحابہ جانشین ہو گئے۔ ایسے ہی شیخ
کرام کی اولاد یا مرید نہیں سے جو تقویٰ اور دیانت سے موصوف ہوتا ہے
وہ اپنے بزرگون کا جانشین اور نائب قرار پاتا ہے اور لوگ اسکی خدا داد
خوبیوں کے سبب اسکو بمعصرون میں سے ممتاز جانکد پیشوا کی طرح مانتے ہیں۔
کہو یہ انبیاء اور صدیقین سے مشابہت ہے یا مہنتوں کے متابعت اور بندگان
خدا میں سے ایک ایسے ہی گذر سے ہیں نہ اون کو کسی نے گدی پر بٹھلایا
اور نہ انہوں نے لوگون کو اپنے طرف بلا یا غیب الغیب سے خلعت امامت
اون کو عطا ہوا۔ خلق اللہ کے دلون میں اون کی ارادت اور محبت پھری گئی۔
ہزاروں آدمی دور و ور ملکوں سے اگر اون کی صحبت اختیار کرتے رہے اور
علیؓ غم الحاسدین اون کے ہاتھ پر معیت کرتے رہے۔ چنانچہ پھر سے مرشد
اور امام سید صاحب شرنوبی تغذہ اللہ بغفرانہ واسکنہ بھوجتہ جناتہ ابھی گذرے
ہیں جب تک تھم مجمع الخلائق تھے کیا یہاں ترجیح بلا مرجح کا اعتراض خدا پر کر دے گے
اور یہ جواب لکھتی ہیں (وہ خود معصوم نہیں گنہگار ہے) کیا آپ کے نزدیک عصمت
رگنا ہون سے پاک ہونا امامت کی شرط ہے کوئی الہدنت میں سے اس شرط
کا قائل نہیں۔ البتہ رافضیوں کا مذہب ہے۔ معلوم ہوا کہ مجاہد کی شیطانی طریقہ
روافض بھی اختیار کر لیا کرتے ہیں ملا صاحب السیوطی نے پڑھ گئے تو امامت انبیاء
کا انکار لازم آئیگا۔ بھول چوک سے پیغمبر بھی معصوم نہ تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بھوکا کیا کرتے تھے اللہم اغفر لی حدی و حسن لی و خطائی و عی

وَكُلُّ ذَلِكَ عِنْدِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ اے خدا تو مجھے معاف کر جو میں نے کوشش سے کام کیا یا نہیں سے اور جو بھول چوک سے کیا یا ارادہ سے اور یہ سب باتیں مجھ میں ہیں۔ یہ اعتراض خاص مشایخ پر نہیں بلکہ خاتم النبیین پر بھی ہے مصنف کے یہ دعویٰ سنکر حجب اوسکی حالت کو دیکھتے ہیں تو مقام عبرت نظر آتا ہے۔ دعویٰ تو یہ کہ خلافت حرام ہے گدھی پر بیٹلانا مہنتوں کے سنت ہے اور خود اپنے لڑکے کو واسطے پیام گدھی کے نماز سجدہ اور عید میں ان لوگوں کے ہوتے ہوئے امام کہنا ہے جو اوس سے علم اور عمر میں زیادہ ہوتی ہیں اور یہ صریح خلاف سنت ہے اسد جلسنا نہ فرماتا ہے کہ تقولون ما لا تفعلون کا بر مقتاً عند اللہ ان تقولوا ما لا تفعلون **مغالطہ ۹۴** علاوہ یہ کہ جس کو تبریح دی ہے وہ بھی گناہ کرتا ہے وہ کیوں نہیں اپنی گناہوں سے کسی کے ہاتھ پر توبہ کرتا **ہدایہ** مشایخ میں سے ایسا کوئی نہیں جس نے دوسرے کے ہاتھ پر توبہ نہ کی ہو اپنے شیخ کے ہاتھ پر سب توبہ کیا کرتے ہیں۔ اگر ایسا ہی اعتراض کا شوق ہے تو یہ کہو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے بیعت کرائی اور خود کسی کے ہاتھ پر توبہ کیوں نہ کی دیکھو ترک اور انکار سنت کا بیہ نتیجہ ہے جو آپ کے موبہ سے ایسے کلمات نکلتے ہیں جن سے انبیاء علیہم السلام کی جناب میں بے ادبی لازم آتی ہے لہذا یہ دھندلانا بنا لنگوشن من القوم الضالین **مغالطہ ۹۴** صرف ہاتھ میں ہاتھ ملانا سنون ہے باقی لوازمات کل بدعت ہیں **ہدایہ** صفحہ ۲۹ میں آپ لکھتے ہیں (ہاتھ سے ہاتھ ملانا امر زاید ہے بیعت کے معنون میں داخل نہیں) یہاں اقرار کرتے ہیں کہ ہاتھ سے ہاتھ ملانا سنون ہے اور اکثر مقامات میں کہیں بیعت کو خاصہ اور کہیں منسوخ ٹیلایا ہے اب کہو ہم بیعت

کو کیا سمجھیں سنت یا بدعت خاصہ یا منسوخ الحق یعلو اولہ یعنی خدانے منکروں
 سے یہی اقرار کروایا و الحمد للہ علیٰ ذلک مگر افسوس اپنے حق کے ساتھ ایسا باطل
 ملا یا ہے جسکا بطلان بدیہی ہے آپ فرماتے ہیں (صرف ہاتھ میں ہاتھ ملانا سنون
 ہے باقی لوازمات کل بدعت ہیں) لوازم کیا ہیں شرک - زنا - سرقت - قتل - بھتان
 عصیان - نہمت سے تائب ہونا گویا ان سب باتوں سے توبہ کرنا ملا صاحب کے
 نزدیک بدعت ہے حال انکہ ہاتھ میں ہاتھ ملانا اور گناہوں سے توبہ کرنا یہ دونوں
 امرایات اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے و اللہ اعلم مصنف نے اپنے آپ کو اس آیت
 (انہ من بعض و نکف بعض) کا مصداق کیوں بناتا ہے اور خدا جانے اختلاف
 عقل استراحت سے ہی یا اب بڑے بڑے میں شروع ہوا ہے ہمیں خیال آتا ہے شاید
 کوئی کلام مصنف کی یوں تاویل کرے کہ (کل لوازمات بدعت ہیں) اس فقرہ
 کا یہ مطلب ہے کہ محدون اور جاہلون کی سعیت کے لوازم مراد ہیں ہم اون کو
 پہلے ہی سمجھائے دیتے ہیں کہ یہاں سعیت توبہ کی سبب ہے اور اس کے لوازم
 بھی ہیں جو پہلے ذکر کئے۔ اور خاص کر لفظ کل تو حیدر لوازم کو شامل ہے سعیت مسنونہ
 کے ہون یا بدعیہ کے **مغالطہ ۹۵**۔ اور بعض طریق سعیت مروجہ قریب کفر
 کے ہیں **ہدایہ صاف صاف** کہو کوشی سعیت قریب کفر کے ہے محدون
 کے سعیت یا سنت طریق کے طریقہ سنت کو کفر کہنا شان اسلام کے خلاف ہے
 اور محدون کے طریق سے یہاں کچھ بحث نہیں اوس کے ذکر سے فائدہ کیا
 شاید کوئی شخص ہر دو قسم سعیت پر یہی فتویٰ جاری کرے کیونکہ آپ **کل لوازم**
 کو بدعت کہہ چکے ہیں اور اوسکا بوجہ آپ کے ذمہ ہو **مغالطہ ۹۶**
 سعیت مروجہ سعیت توبہ نہیں ہے توبہ استغفار جو کرتے ہیں یہ صرف رسم ہے
 رسم ہی مراد اور مقصود بالذات طریق میں داخل کرنا ہے اور اپنا طرفدار اور

مردی بنانا ہدایہ اللہ جل شانہ فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا اجتنبوا
 کثیرا من الظن ان بعض الظن اثم ای اہل ایمان بچو کثرت ظن سے
 بیشک کہیں نہ کہیں گمان کرنے سے گناہ لازم آتا ہے اور آنحضرت فرماتے
 ہیں فان الظن اکذب الحدیث اٹکل سے بات کہنی پر لے درجہ کا چھوٹا ہر
 خدا کے بندے ایسے بھی ہیں جو طریق مسنون کے موافق سبیت کرتے ہیں اور
 اون کی غرض اشاعت اور رواج سنت کے سوا اور کچھ نہیں۔ تمنا حق نیکوں
 پر بدگمانی کر کے عوام کو راہ حق سے روکتے ہو اور اون کو عمل سنت سے محروم
 رکھتے ہو لو تصدق عن سبیل اللہ پر غور کرو اور اسد کے وعید سچا اور حضرت
 فرماتے ہیں حب بندہ اپنے پروردگار سے تقرب چاہتا ہے تو پروردگار اس
 پر مہربان ہوتا ہے اور ملاء اعلیٰ اور اہل السموات والارضین میں منادی کی جاتی
 ہے کہ فلان شخص سے رب العالمین محبت رکھتا ہے تم بھی اس سے محبت
 رکھو۔ لوگوں کے دلوں میں خود بخود عقیدت اور محبت پیدا ہوتی ہے گہرا ر
 اہل عیال کو چھوڑ کر اون کی صحبت اختیار کرتے ہیں اور صاحبان خدا کی ہنشینی
 سے رتبہ انابت اور خشیت اور استقامت کو پہنچتے ہیں اسی حالت کا نام احسان ہے
 جو اعلیٰ مرتبہ ایمان کا ہے اور ایسے بابرکت لوگ ہمیشہ ہوتے رہیں اور ہوتے رہیں گے ہمیں چاہیے
 اون کی جستجو میں رہیں اور اون کی خدمت اور اون کی سبیت کو غنیمت جانیں۔
 مصنف جو سبیت سے منع کرتا ہے اور اہل سبیت کو طالبان دنیا بتلاتا ہے کیا اسکے
 نزدیک اہل احسان اور صاحبان تقرب کا خاتمہ ہو چکا۔ یا سوائے پیغمبر صلی اللہ علیہ
 وسلم کے کوئی دوسرا اس رتبہ کو نہیں پہنچا **مغالطہ ۱۷۹**۔ تو یہ کہنی کسی کے
 ہاتھ پر مامور نہیں ہے کیونکہ کلام اللہ شریف میں جہان حکم تو یہ کا ہے مطلق
 ہے جیسا کہ تفسیر کرتے ہیں اختیار کر کے دم فلان طریق را اور حدیث میں ہی یہ کہیں

نہ کہ یہ بین کہ کسی کے ہاتھ پر توبہ کرو **ہدایہ** دوسرے کے ہاتھ پر توبہ کرنے کا
 قرآن اور حدیث میں حکم ہے **ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا**
اللہ واسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولَ لَوْحِدِ اللّٰهِ تَوَابًا لِّرَحِيْمًا پروردگار فرماتا ہے اگر یہ لوگ
 جس وقت خطا وار ہوئے تھے تیرے پاس آئے اور اللہ سے معافی مانگتے اور پیغمبر خدا
 بھی ان کے لئے دعا مغفرت کرتا پاتے وہ اللہ کو توبہ قبول کر نیوالا مہربان اس آیت
 میں گنہگاروں کو ارشاد ہے کہ نبی کے پاس حاضر ہو کر توبہ کرو تمہاری توبہ منظور ہوگی
 اور جو لوگ آنحضرت کے ہاتھ پر تائب نہ ہوئے تھے پروردگار نے ان کی مذمت
 فرمائی ہے **واذا قيل لهم تعالوا يستغفروا لکم رسول اللہ لو واروسم جسوت**
 کہا جاتا ہے **او کواؤ پیغمبر خدا تمہارے لئے دعا مغفرت کریں وہ تائب سے اعراض**
 کرنے میں اور یہ لوگ مغفرت سے محروم رہے اور خداوند کیم نے اپنے رسول کو حکم دیا
 کہ جو عورت تیرے پاس بیعت کے لئے آوے اس سے بیعت کر اور بخشش مانگ
 ان کے لئے **فبايعهن واستغفر لهن اللہ** اور بہت احادیث ہیں جن سے
 آنحضرت کا رغبت دلانا اور امر کرنا ثابت ہے۔ غرض آیات اور احادیث سے یہ بات
 سنجوبی ثابت ہے کہ لوگوں کو آنحضرت کے ہاتھ پر توبہ کرنیکا حکم تھا حدیث صحیحہ **بايعوني**
علان لا تشركوا بالله شيئاً الحدیث اس بات کی دلیل ہے اور حکم آنحضرت عورتوں
 نے عمر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر توبہ کی اور آپ کے بعد خلفاء کے ہاتھ پر بیعت کر رہی
 پس قصوری کا یہ کہنا کہ بین نہ کہ نہیں کسی کے ہاتھ پر توبہ کر دو) محض نادانی کی بات
 ہے اور قول مصنف کا (جیسا کہ تصریح کرتے ہیں اختیار کردم فلان طریق را) سابق
 لاحق سے کچھ تعلق نہیں رکھتا مثال اور مثال لہ میں کسی نوع کی مناسبت نہیں
 بالکل لغوی ہے ربط کلام ہے **مغالطہ** ۹۸۔ اگر بیعت کے بعد پھر تکب صغیر
 و کبائر کا جو تو عنہ اسد ماخوذ ہوگا کیونکہ آیات اور احادیث میں ایفاء عہد کی نسبت

بہت تاکید ہے **ہدایہ** جو شخص بغیر بیعت کے توبہ کرے اور پھر مرتکب گناہ کا ہو وہ بھی ماخوذ ہوگا توبہ کرنے والا آئندہ کے واسطے خدا سے عہد کرتا ہے کہ پھر گناہ نہ کرے وگناہ کر لیا تو ضرور باز پرس ہوگی اللہ جل شانہ فرماتا ہے و افوالجہدی اوف بعہدکم اگر اس دلیل سے بیعت کی رٹو کرتا ہے پس مٹا صاحب کو چاہئے لوگوں کو توبہ سے ہی منع کر دین **مغالطہ ۹۹** جس امر کی صحابہ نے رسول اللہ سے بیعت کی ہے پھر اسکو نہیں توڑا **ہدایہ** بیہ تمہارا دعویٰ غلط ہے حدیث کا علم نہیں جو چاہتے ہو سو کہتے ہو اکثر اصحاب آن حضرت کے ہاتھ پر بیعت کرتے اور پھر ان سے خلاف عہد وقوع میں آتا چنانچہ صحیحین میں ثابت ہے کہ بیعت الرضوان کے دن اصحاب نے اس بات پر بیعت کی تھی جو ہم سرکہ سے نہ بہا گین گے اور بروز غزوہ حنین انہیں میں سے اکثر بہا گ نکلے اور صحیحین میں ام عطیہ سے روایت ہے بالعینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان لا ننوح فما وقت امر اة منا الامر سلیم و امر العلاء و بنت ابی سبرة امر اة معاذ ابی سبرة و امر اة معاذ ہم نے رسول خدا سے بیعت کیا جو ہم مردہ پر مین نہ کریں گے پس ہم میں سے کسی نے وعدہ پورا نہ کیا سوائے ام سلیم اور ام علاء اور ابو سبرہ کی بیٹی کے جو معاذ کی بیوی ہے یا شاید یوں کہا ایک ابو سبرہ کی بیٹی نے دوسرے معاذ کی بیوی نے - راوی کو شک ہے کہ ابو سبرہ کی بیٹی اور معاذ کی بیوی ایک ہے یا دو عورتیں ہیں جو شخص بے علم ہو کر اپنے آپکو مجتہد سمجھے اسکا خدا حافظ **مغالطہ ۱۰۰** تتبع سے دریافت ہوتا ہے کہ کھل گناہ صغائر و کبائر سے ترک کرنیکی بیعت کسی صحابی نے کہی رسول اللہ صلعم سے نہیں کی بعض بعض خاص کاموں میں بیعت کی ہے **ہدایہ** تمہاری ایسی تلاش کو کیا کہوں حدیث تو درکنار قرآن سے

سہی واقفیت نہیں اللہ جل شانہ فرماتا ہے وَلَا لِعَيْنِكَ فِي مَعْرُوفٍ فَلْيَعِينِ
 جب عورتیں تجھ سے یہ عہد کریں جو ہم کی حکم شرعی میں مخالفت نہ کریں گے پس
 تو ان سے بیعت کر۔ لفظ معروف عام ہے کوئی امر شرعی اس سے خارج نہیں رہتا
 کیونکہ لفظ معروف نکرہ ہے نفی کے چیز میں واقع ہوا عموم کا فائدہ دیتا ہے کمالاً
 شیخی فتاویٰ مغالطہ ۱۰۱۔ اور یہ لوگ کُل کا عہد لیتے ہیں اور تکلیف
 مالا یطاق محال ہے **ہدایہ** جناب رسول خدا صلعم نے حق فرمایا کہ اس
 امت کے لوگ یہود کی روش اختیار کریں گے جب یہودیوں نے احکام الہی جو
 تورات میں نازل ہوئے تھے سُننے تو گہرا انکار کر دیا اور کہنے لگے سمعنا و
 عیننا ہم نے سنا اور اطاعت نہیں کرتے۔ ایسے ہی منکرین بیعت لوگوں کو تسلیم
 کرتے ہیں جو کہیں ہر امر کی اطاعت کا عہد نہ کرنا سبدا کہیں فرمانبرداری میں قصور
 ہو جائے اور تم پکڑے جاؤ یہ سنت یہود اب تک جاری ہوئی تھی ہمارے بہاروں
 نے آج اسکو بھی جاری کر دیا مصنف کی تقریر سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ استغفر
 من کل ذنب والذوب الید یعنی معافی چاہتا ہوں میں اللہ سے تمام گناہوں کی
 اور توبہ کرتا ہوں میں طرف اُسکے کہنا درست نہیں کیونکہ تکلیف مالا یطاق ہے۔
 آنحضرت کا بیعت لینا اوپر آئیہ وَلَا لِعَيْنِكَ فِي مَعْرُوفٍ بہی معاذ اللہ ظلم اور افراط
 ہے عدل کا رستہ یہ ہے کہ سب امر وہی شکر کے یوں کہے لو من بعض و نکفر
 ببعض ہم کچھ توڑا مانتے ہیں اور کچھ نہیں مانتے۔ اگر چہ ملا صاحب نے عہد کلی
 کی ممانعت غاصکر بیعت میں کی ہے مگر چونکہ بیعت اور توبہ میں سوائے ما تہ
 پکڑنے کے کوئی فرق نہیں اس واسطے توبہ میں بھی یہی قباحت پائی جائیگی
مغالطہ ۱۰۲۔ ایسی بیعت مصداق آئیہ کریمہ ہے وَلَا تَتَّخِذُوا آیَاتِ
 اللہ هن والی قولہ توبہ کنندہ اور جسکے ہاتھ پولیسی توبہ کیا جاوے مستہزئے

آیات اللہ میں **ہدایہ** بیعت کر نیوالا تین حال سے خالی نہیں ہوتا یا بقصد
 چھوڑ دینے گناہ کے بیعت کرتا ہے یا اس ارادہ سے کہ شاید اس شخص کی بیعت
 کی برکت سے گناہوں سے بٹ جاؤنگا یا خوفِ حاکم سے حاکم کا خوف تو اس زمانہ
 میں نہیں بغیر ان دونوں باتوں اول کے اسپر کوئی باعث نہیں ہوتا اور نہ اسکو کوئی فائدہ
 ملتا ہے اگر مصنف کو بیعت کر نیوالی کا دلی حال معلوم ہے کہ اسکو کسی اور ہی فائدہ
 کا لحاظ ہے تو ہمیں بھی بتا دے کہ وہ فائدہ دینی ہے یا دنیوی اگر دینی ہے
 مصنف کا اعتراض اسپر بجا ہے اور اگر دنیوی ہے تو بیعت کر نیوالا مستہزی
 آیات اللہ ہوگا شیخ کا کیا قصور علمِ قلوب کے مدعی تو آپ ہوشیخ کو حالتِ بیعت
 میں کیا خبر ہے کہ مخلص ہے یا منافق اگرچہ بیعت کے بعد عدمِ وفا اس سے
 معلوم کرے۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر نظر کرو آپکے پاس منافق
 آتے اور اخلاص ظاہر کرتے آنحضرتؐ انکے لئے دعا سے مغفرت کرتے تو یہ
 کراتے اور بیعت لیتے پر وحی سے معلوم ہو جاتا کہ یہ انکا محض فریب تھا۔
 مصنف کے نزدیک معاذ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی مستہزی ٹھہرے
 در اصل ایمان اور اسلام ہی ایک عہدِ اطاعت مابین خالق اور مخلوق کے ہے
 پس جو شخص صغیرہ اور کبیرہ گناہ سے بچنے کی طاقت نہ رکھتا ہو وہ بحکمِ مصنف
 اسلام نہ لاوے کیونکہ عہد شکنی کے سبب استہزا لازم آئیگا گویا ملا قسوری
 بمقتضائے قصورِ علم و فہم یہ فتویٰ دیتا ہے کہ مسلمان ہو کر گناہ کرنے سے
 یہی بہتر ہے کہ آدمی بجاالت کفر جاوے **مقالہ** ۱۰۳۔ اور ایک آدمی
 عورت کو طلاق دیتا تھا اور غلام کو آزاد کرتا تھا اور کہتا تھا کہ میں نے ٹھٹھے
 سے کیا ہے پر یہ آیت نازل ہوئی **ہدایہ** مصنف نے وعدہ کیا تھا
 جو ہم ہر مسئلہ کی سند میں حدیث صحیح یا حسن ضرور لاوینگے اب ہم سوال کرتے

ہیں کہ اس آیت کا شان نزول جو اس نے بیان کیا ہے حسب وعدہ حدیث صحیح یا حسن سے ثابت کرے ورنہ بہ سبب وعدہ خلافی کے خود اس آیت کا مصداق ٹہرے گا **معاذ اللہ** ۴۰۴۔ کچھ شک نہیں کہ جو اوراد مشہورہ میں مروج ہیں بعض شرعی بعض اختراعی جو اختراعی ہیں انکی حرمت کا کسکو شک نہیں **ہذا** ایک ورد و طیفہ اور دعائیں جن میں کلمات شرک ہوں یا مہمل الفاظ جنکے معانی معلوم نہ ہوں یا اپنی شان اور مرتبہ سے بڑھ کر درخواست کرے اس قسم کے اذکار اور دعائیں سب ناجائز ہیں اور اگر اس قسم کی کوئی قباحت نہ پائی جاوے تو اوراد غیر ماثورہ بے شبہ جائز ہیں اللہ فرماتا ہے یا ایہا الین امنوا اذکرو اللہ ذکرا کثیرا سے ایمان والو یاد کرو اللہ کو بہت سی یادگاری سے اور فرمایا دعویٰ استجب لکم صبحہ سے دعا کرو میں قبول کرونگا اور فرمایا فاذکرونی اذکرکم تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کرونگا یہ حکم عام ہے کوئی جس طرح کی دعا چاہے کرے کیفیت خاص نہیں فرمائی بلکہ صحیح حدیثوں سے ثابت ہے کہ دعا کر نیوالے کو اختیار ہے جو نسی و عا اسکو خوش آوے او جو وہ چاہے مانگے۔ صحیحین میں ہے ثم لیتخیر من الدعاء اعجبہ الیہ نمازی سلام پہرنے سے پہلے وہ دعا پڑھے جو اسکو زیادہ پسند ہو اور نساے میں ہے ثم لیتخیر من الکلام ما شاء قبل از سلام پسند کرے جو بات کہ چاہے حسب حاجت اور موافق اوقات کے اوحیٰ دعا کرنی چاہتا ہے اگر بقول ملا صاحب دعائیں توقیفی ہوں اور جسنے بجز ان الفاظ کے جو حدیث میں آچکے ہیں اور الفاظ سے تو چاہئے نہ ہو، تو سوا خاص حاجتوں اور خاص وقتوں کے مانگنا حرام ہوگا جاہل تو نیا پڑے بڑے عالم ہی، اگر ہر ہر حاجت کے لئے دعا ماثورہ تلاش کریں تو ملنا ممکن نہیں، ملا صاحب کا یہ قاعدہ بالکل غلط اور خلاف کتاب اور سنت کے ہے

حضرت رسالت مآب تو نماز میں اجازت دیتے ہیں کہ جو چاہے سو مانگو یہ شخص راست
 مرحومہ پر تنگی کر نیوالا اور مشقت ڈالنے والا) منع کرتا ہے۔ اور یہ طرفہ بات ہے کہ آپ
 خطبات عید و جمعہ اور ابتداء رسا مکمل میں الفاظ غیر ماثورہ سے دعا اور حمد اور ثنا کرتے
 ہیں اور اس وعید کا مصداق بنتے ہیں لہذا لقولن ما لا تفعلون الا یہ اور ليقولن
 ما لا یفعلون ویفعلون ما لا یؤمرون سلف صالحین کی تصنیفات کو ملاحظہ کرو و یا جب
 کتاب میں حمد اور ثنا اور دعائی نئی ڈینگ سے لکھتے ہیں دعا اور ثنا سے مقصود
 صرف اپنی حاجت مندگی اور عاجزی اور اُسکی بزرگی اور نعمت کا اظہار ہے وقت اور زمان
 کا خصوصیت نہیں صحابہ کرام بجاالت نماز و دیگر اوقات نئی نئی طرز کی دعائیں پڑھتے
 ۲ حضرت مسنکر کچھ اعتراض نہ کرتے بلکہ بعض اوقات پسند فرماتے۔ سنن ابو داؤد
 میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ان سر جلا جاء فدخل الصف
 وقد حضره النفس فقال الحمد لله حمد اکثر اطیبا مباسر کا فنیہ فلما قضی
 رسول اللہ صلعم صلواتہ قال ایکم المتکلم بالکلمات فارم القوم فقال ایکم
 المتکلم بها فانه لم یقل باسا فقال رجل جئت وقد حضر فی النفس فقلتہا
 فقال لقد سرت ایت اثنا عشر ملکا یتدسرونها الیہم یفعھا ایک شخص آیا
 اور صف میں شامل ہوا اور اسوقت اُسکا دم ٹھکانے نہ تھا پس اُس نے کہا
 الحمد لله حمد اکثر اطیبا مبارکافہ جب آنحضرت نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کس نے
 یہ کلمات کہے تھے پس سب لوگ خاموش رہے پھر فرمایا کون تھا کہنے والا اہر
 نے کچھ بیجا نہیں کہا پس ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ میں آیا اور میرا
 دم ٹھکانے نہ تھا اسوقت میں نے یہ کلمات کہے تھے پس فرمایا ہم نے دیکھے
 بارہ فرشتے جھپٹے تھے جو ان کو پہلے کون اُٹھاتا ہے اور ابو داؤد میں عام رضی اللہ
 عنہ سے روایت ہے قال عطف سحاب من الانصار حلف رسول اللہ

صلعم وهو فی الصلوٰۃ فقال الحمد لله حمد الکثیر اطیبا مبارکاً فیہ حتی یرضی
ولعبہ ما یرضی من امر الدنیا والآخرۃ فلما انصرف من رسول اللہ صلعم قال
من القائل الکلمۃ فانہ لم یقل باسا فقال یا رسول اللہ انا قلتها لمارد بها الاخیرا
قال ما تناهت دون عرش الرحمن کہا ابو عامر نے ایک جوان انصاری نے چنپک
لی آنحضرت کے پیچھے نماز پڑھتے ہوئے پس کہا اُس انصاری نے الحمد لله حمدا
کثیرا طیباً مبارکاً فیہ آخر تک پس جب نماز سے فارغ ہوئے رسول اللہ صلعم فرمایا
کس نے کہا یہی بات ابو عامر کہتے ہیں پس چُپکا ہو رہا وہ جوان پھر فرمایا کون تھا
کہنے والا اس بات کا اس نے کچھ بُری بات نہیں کہی پس اُس نے عرض کیا
یا رسول اللہ میں نے کہا تھا وہ کلمہ اور سوائے خیر کے میرا کچھ مقصود نہ تھا فرمایا
اس کلمہ نے عرش پر پہنچ کر دم لیا ہے اور سجاری وغیرہ میں ہے عن رفاعة
قال کنا ليو ما وراء النبی صلعم فلما رفع سراسرہ من الرکعة قال سمع اللہ
لمن حمدہ قال رجل وسراء س بنا وک الحمد حمد اکثر اطیبا مبارکاً فیہ
فلما انصرف قال من المتکلم قال انا قال س رایت لبضعة وثلاثین ملکاً یبندون لہا
ایہم یکتبھا اول روایت ہے رفاعة رضی اللہ عنہ سے کہ ایک روز ہم آنحضرت کے
مقتدر ہی تھے پس جب آنجناب نے رکوع سے سر مبارک اُٹھایا سماع اللہ لمن حمدہ
کہا۔ ایک شخص نے پیچھے کھڑے کہہ دیا ربنا وک الحمد حمد اکثر اطیبا مبارکاً فیہ پس
جب آپ نے سلام پھیرا فرمایا کون تھا کہنے والا اُس شخص نے عرض کیا میں ہوں
یا رسول اللہ فرمایا ہم نے دیکھے کچھ اوپر تم میں فرشتے چھپتے تھے جو کون انکو پہلے
لکھتا ہے اور ابو داؤد اور ترمذی میں بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلعم نے سنا کہ ایک شخص اپنی دعائیں کہتا تھا اللهم انی اسالک بانک انت
اللہ لا الہ الا انت الاحد الصمد الذی لہ یلہ و لہ یولد و لہ یکن کفوا

احد فقال دعا الله باسمه الاعظم الذي اذا سئل به اعطى واذا ادعى به اجاب
 اے اللہ میں تجہ سے سوال کرتا ہوں بہ سبب اس کے جو تو ہی معبود برحق
 نہیں کوئی معبود مگر تو جو اکیلا اور پاک ہے وہ ذات ہے تیری جس نے نہ جنازہ خود جنا
 گیا اور جسکے برابر کا کوئی نہیں پس فرمایا اُس نے پکارا ہے اللہ کو ساتھ ایسے اسم
 عظمت والے کے جو وقت سوال کیا جاتا ہے اُسکے واسطہ سے عطا کرتا ہے اور
 جو وقت پکارا جاتا ہے ساتھ اُسکے اجابت کرتا ہے اور رزین کی روایت میں ہے
 عن بريدة قال دخلت المسجد عشاء فاذا ابو موسى يدعوا فقال اللهم
 اني اشهد انك انت الله لا اله الا انت احد احد المريلد ولم يولد ولم
 يكن له كفوا احد فقال رسول الله صلعم لقد سال باسمه الذي اذا سئل به
 اعطى واذا ادعى به اجاب قلت يا رسول الله اخبره بما سمعت منك قال
 نعم فاخبرته بقول رسول الله صلعم فقال لي انت اليوم لي اخ صدق حدیثی
 مجددیث رسول الله صلعم کہا بريدہ رضی اللہ عنہ نے میں عشا کے وقت مسجد
 میں داخل ہوا کیا دیکھتا ہوں کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ دعا مانگ رہے ہیں
 پس کہا ابو موسیٰ نے اللهم انی اشهد کفوا احد تک پس حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے سنکر فرمایا بیشک اس نے پروردگار کو اُسکے ایسے اسم اعظم
 کے ساتھ پکارا ہے جو وقت سوال کیا جاتا ہے اُس اسم کے ساتھ عطا کرتا ہے
 اور جو وقت پکارا جاتا ہے ساتھ اُسکے قبول فرماتا ہے میں نے عرض کیا یا
 رسول اللہ میں ابو موسیٰ کو تبا دون جو آپ سے سنا ہے فرمایا ہاں پس میں نے
 ابو موسیٰ کو خبر دی آن حضرت کے ارشاد سے پس انہوں نے مجہ سے کہا تو
 آج سے سیر امہربان بھائی ہے تو نے مجہ رسول اللہ صلعم کی حدیث سنائی
 اور موطا مالک میں ہے کہ جب ابو الدرداء رضی اللہ عنہ تہجیر کے لئے اُٹھتے

تو کہتے نامت العیون وھدات الجفون ولہدیق الاانت یا حی یا قیوم مکہیز
سو گیشن اور پلکون نے آرام کیا اور کوئی باقی نہیں مگر تو اسے زندہ رہنے والے قائم
رہنے والے ناظرین ان روایتوں کو مستی نمونہ از خروار سمجھیں ورنہ اس قسم کی صدا
روایتیں ہیں اور واضح ہو کہ یہ دعائیں اور اذکار جنکا ہم نے ذکر کیا ہے صحابہ کرام
اپنے دل سے بنا کر پڑھا کرتے تھے اور یہ احتمال ہرگز نہیں ہو سکتا کہ صحابہ آنحضرت
سے سنکر اور سیکہ کر پڑھتے ہو گئے کیونکہ ان روایتوں میں تصریح ہے کہ ان
حضرت نے کہنے والوں کا نام دریافت فرمایا اور کہنے والا مارے خوف کے دب کر
چُپ ہو رہا جب آپ نے تسلی فرمائی تب اقرار کیا اور بریدہ ابو موسیٰ کو مشرودہ سنانے
کے لئے وطرے ان چار قرائن سے صاف ثابت ہے کہ صحابہ نے وقت اور جت
کے موافق جن الفاظ سے چانا اپنے رب کو پکارا اور اگر یہ کہیں کہ تمام اقوال و افعال
جو صحابہ سے وقوع میں آئے ہیں سب آنحضرت سے دیکھ کر اور سنکر انہوں نے
کئے ہیں تو حدیث موقوف کی نفی لازم آئیگی حالانکہ جملہ محدثین حدیث کے دو قسم
کہتے ہیں ایک مرفوع (جسکا ثبوت صراحتہ یا حکما آنحضرت سے ہو) دویم موقوف
(جسکا ثبوت صحابی سے ہو) غرض تعلیم نبوی کے سوا صحابہ کرام سے ادعیہ اور اذکار
ثابت ہیں۔ البتہ اس بات میں شک نہیں کہ دعائے غیر ماثورہ دعائے ماثورہ کو
نہیں مہینچ سکتی **مغالطہ ۱۰۵** اور جو شرعی ہیں انکو تغیر اوقات تغیر
روضاع تغیر عادات تغیر تقدیم و تاخیر اور تغیر التزام وغیر ذلک سے عمل میں لانے
ہیں اور تغیر روایات کا بدعت ہے کل بدعت ضلالۃ **ہدایہ** بیشک
دعائے ماثورہ کے لفظوں کو بدلنا منع ہے چنانچہ ثابت ہے کہ ایک شخص
دعائیں بجائے لفظ نبی کے رسول پڑھتا تھا آپ نے اسکو منع فرمایا۔ اور اگر
ایک امر آنحضرت سے ثابت ہو جائے مگر اسکی مداومت اور اسکا شمار اور

اُسکے وقتوں کی خصوصیت ہمیں ثابت نہوتو اُسکو خاص اوقات میں میں عدو
 کے موافق ہمیشہ عمل میں لانا بدعت نہ ہوگا آنحضرت فرماتے ہیں احب الاعمال
 الی اللہ اذ وہما پروردگار کے نزدیک زیادہ پسندیدہ وہ کام ہے جسپر
 ہمیشگی کیجائے بموجب اس حدیث کے یہ سب التزام جائز ہیں صحیح بخاری
 میں روایت ہے کہ ایک صحابی (جو اپنی قوم میں امام تھا) اوقات پجگانہ میں
 ہر رکعت کے اندر (جب فاتحہ سے سورت ضم کرتا) تو پہلے قتل ہوا لہ پڑتا پھر
 اور سورت ملاتا مقتدیوں نے کہا آپ ہمیشہ قتل ہوا لہ احد کیوں پڑتے ہیں اسکی
 کیا ضرورت ہے امام نے کہا اگر تم میری امامت پر راضی ہو تو میں قتل ہوا لہ ضرور
 پڑ ہو لگنا ورنہ تمہارا اختیار ہے کسی دوسرے شخص کو امام مقرر کرو مقتدیوں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس بات کی شکایت کی آن حضرت
 نے فرمایا اے شخص تبلا کیا باعث ہے جو تو اس سورہ کو ہمیشہ پڑتا ہے او
 اسکے ترک سے تجھے کون مانع ہے اُس نے عرض کیا مجھے اس سورت سے
 محبت ہے آنحضرت نے فرمایا اسکی محبت تجھے جنت میں داخل کرگی اور صحیحین
 میں ہے کہ بلال رضی اللہ عنہ ہر ایک وضو کے بعد دو گانہ پڑتے جب آنحضرت
 کو اطلاع ہوئی تو آپ نے کچھ اعتراض اور انکار نہ کیا اور ابو داؤد میں ہے کہ اذان
 فجر سے پہلے ہمیشہ بلال رضی اللہ عنہ یہ دعا پڑتے اللھم انی احمدک و استعینک
 علی قریش ان لقیموادینک اے اللہ میں تیری حمد کرتا ہوں اور تجھ سے مدد
 چاہتا ہوں قریش پر اس بات کی جو وہ قائم کریں دین تیرا امور نلثہ کی مداومت
 تو کیا انکا ایک دفعہ کا وقوع ہی آنحضرت سے ثابت نہیں اور بی بی عائشہ
 رضی اللہ عنہا چاشت کی نماز ہمیشہ پڑھتیں اور فرماتیں اگر میری ما اور باپ دونوں
 زندہ ہو جا دین تو اس نماز کو نہ چھوڑوں (یعنی نماز چھوڑ کر انکی زیارت کو سجاؤں)

چاشت کی نماز باتفاق علماء آنحضرت سے ثابت نہیں ہوتی مختلف فیہ ہے مداومت کا تو ذکر کیا ہے اور بعض اوقات کی فضیلت شارع سے ثابت ہے اگر کوئی شخص واسطے ذکر اور حمد اور تسبیح کے ان وقتوں کو مقرر کرے تو بیشک افضل ہوگا اللہ جل شانہ فرماتا ہے **فبم بجدس بک قبل طلوع الشمس وقبل الغروب** پس پاکی بیان کر ساتھ حمد رب اپنے کے پہلے سورج کے نکلنے سے اور پہلے چھپنے کے **ومن الليل فسجد واد بار السجود** اور رات کو پس تسبیح کر سکی اور بعد نمازوں کے اس قسم کی بہت آیتیں اور حدیثیں ہیں اگر کوئی شخص ان وقتوں کو افضل اوقات سمجھ کر کوئی ورد یا ذکر پڑھے گا تو کہو اس نے کونسی بُرائی کر ہی شارع کی طرف سے مطلق ذکر الہی کی ہدایت ہے اور یہ شخص ہی ذکر کرتا ہے۔

مغالطہ ۱۰۶ اور ایک اصحاب کا بٹیا وضو میں دعا پڑھ رہا تھا **اللهم انی اسالک قصر الابيض فی یمین الجنة** اصحاب نے کہا اے بٹی زیادتی مت کر کیونکہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ میرے پیچھے ایسے لوگ پیدا ہونگے کہ ادعیات میں زیادتیان کریں گے حکم رسول اللہ صلعم اتنی دعا سکھاتے تھے **اللهم انی اسالک الجنة** اس سے معلوم ہوا کہ سب ادعیات واذکار تو فیضی ہیں **ہدایہ**

نما صاحب نے اس حدیث میں اس قدر الفاظ بڑا دیئے ہیں کہ جس سے افترا کی حد تک پہنچ گیا ہے حدیث کے الفاظ یہ ہیں **ان عبد اللہ بن مغفل سمع ابنہ یقول اللهم انی اسالک القصر الابيض عن یمین الجنة اذا دخلتها** فقال ای بٹی سل اللہ الجنة وتعود به من الناس فانی سمعت رسول اللہ صلعم یقول سیکون فی هذه الامة قوم یعتقدون فی الطہور واللہ عما عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ اللہ تحقیق میں مانگتا ہوں تجھ سے سفید محل جو جنت کے بائیں طرف ہو پس عبد اللہ نے

کہا اے لڑکے میرے مانگ اللہ سے بہشت اور اُسکی پناہ لے دو رخ سے پس
 تحقیق میں نے سنا ہے رسول خدا صلعم سے فرماتے تھے قرینے ہوگی بیچ اس
 امت کے ایک قوم جو زیادتی کریں گے وضو اور دعائیں یہ دو جملہ ملا صاحب نے
 گہر سے ملا دیئے ہیں (وضو میں دعا پڑھ رہا تھا) اور (سہو رسول اللہ نے اتنی دعا
 سکھائی ہے اللہم انی اسالک الجنة) اگرچہ احتمال ہے کہ ملا صاحب نے دانتہ یہ
 الفاظ نہ پڑھائے ہوں بلکہ بیماری اور بڑھاپے کے باعث کچھ کمی بیشی ہو گئی ہو مگر
 بظن غالب یہ معلوم ہوتا ہے کہ عمداً واسطے اثبات دعا کے رکہ ماثور پر زیادتی
 جائز نہیں) اس امر نا جائز کار کتاب کیا ہے اناللہ وانا الیہ راجعون دراصل
 حدیث کا مطلب یہ ہے کہ دعائیں غلو اور افراط نہ کرو یعنی اپنے منصب سے بڑھ کر
 سوال نہ کرو قصر ابیض عن یمین الجنة انبیا کا مقام ہے تلامذہ نے اتنا جملہ (سہو
 رسول اللہ نے اتنی دعا سکھائی ہے اللہم انی اسالک الجنة) بڑھا کر تحریف
 کا حق ادا کر دیا اور مطلب کو بالکل بدل دیا اب ما حاصل کیا ٹھہرا کہ دعائے ماثور
 میں اور الفاظ نہ ملاؤ اب ہم پوچھتے ہیں کہ دعا کی کمی بیشی سے تو آپ منع کرنے
 ہیں اور روایت میں خیانت کرنے سے اور تحریف مضامین اور پیغمبر پر بہتان
 باندھنے سے کیوں نہیں ڈرتے آپ نے یہ وعید نہیں سنا من کذب علی
 متعد فلیتوا متعداً من الناس صحابہ کرام دعائے ماثورہ میں الفاظ بڑھا کر پڑھا
 کرتے اور حضرت کچھ انکار نہ فرماتے تھے صحیحین میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم اس طرح لبیک پکارتے تھے لبیک اللہم
 لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمۃ لک والملك لا شریک لک اور
 خود جناب عبد اللہ اس سنون تلبیہ پر یہ الفاظ زیادہ کرتے لبیک لبیک و
 سعدیک والخیر بیدیک والرحماء الیک اور ابو داؤد میں ہے کہ لوگ آنحضرت

کی تلبیہ پر لفظ ذالمعارض و امثال ذلک زیادہ کرتے اور آپ سُننے اور کچھ نہ فرماتے۔
 صحابی کی جگہ اصحاب کہنا اور دعا کی جمع جو دعوات اور ادعیہ میں ادعیات بنا کر مصنف
 کی لیاقت کی دلیل ہے **مغالطہ** فقہا بھی والدرجۃ الرفیعة سے جو دعا اذان
 میں داخل ہے منع کرتے ہیں جیسا کہ ردالمحتار میں ہے اور انت السلام و منک السلام
 میں جو زیادہ بڑھائی گئی ہے علماء نے اُس سے منع کیا ہے چنانچہ تلامذہ علی قاری نے
 رسالہ مصنوع فی احادیث الموضوع میں لکھا ہے **ہدایہ** تلامذہ صاحب نے
 فقہاء کی عبارتوں کو نقل نہیں کیا ہم بغیر دیکھے آپ کی روایت اور درایت کا اعتبار
 نہیں کر سکتے غالباً فقہانے اس طرح لکھا ہوگا جو یہ الفاظ ماثور نہیں ہیں آپ نے اسکا ترجمہ کیا ان
 الفاظ سے منع کرتے ہیں اور بالفرض اگر کسی عالم نے ایسا کہا ہو تو کیا ہم اسکی تقلید ہو کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
 کا طریق چھوڑ دینگے میں کہتا ہوں جو کوئی اہل علم سنت صحابہ چھوڑ کر ایسی بجا تقلید نہ کرے گا صاحب ردالمحتار
 نے والدرجۃ الرفیعة پڑھنے سے منع نہیں کیا بلکہ عافط بن حجر رحمہ اللہ سے صرف یہ بات
 نقل کی ہے کہ یہ الفاظ بے اصل ہیں چنانچہ انکی عبارت یہ ہے قال ابن
 حجر زیادۃ والدرجۃ الرفیعة و ختمہ بیا الرحم الراحمین لا اصل لهما۔ کہا
 ابن حجر نے زیادتی (والدرجۃ الرفیعة) کے اور لیں دعا کو ختم کرنا ساتھ (یا رحم الراحمین)
 کے انکا کچھ اصل نہیں۔ اور تلامذہ علی قاری رحمہ اللہ شیخ جزیری سے نقل کرتے ہیں
 واما ما یخاد بعد قوله اللهم انت السلام من نحو والیاک یوجع السلام
 جیسا بنا بالسلام و ادخلنا داس السلام فلا صلہ بل ہو مخلوق بعض القصاص
 اور جو کچھ بڑھاتی ہے میں اللهم انت السلام کے پیچھے مشاکبتہ میں (والیک یرجع السلام
 جیسا بنا بالسلام و ادخلنا داس السلام) اسکا کچھ اصل نہیں یہ بعض قصہ خرافات کا ایجا
 ہے۔ ان عالموں نے تو الفاظ ماثورہ اور غیر ماثورہ کو علودہ کر کے تباہ یا ہے۔ انکے پڑھنے
 سے منع نہیں کیا۔ اور تلامذہ صاحب نے عدم ثبوت اور حرمت کو ایک ٹہرا کر ممانعت کا فتویٰ

جلد ہی کر دیا۔ طرفہ تو یہ ہے کہ سلام کا ترجمہ اسلام کے ساتھ کیا **مغالطہ**
 اگر ادھیات اور اوراد توفیقی نہ ہوتے تو صحابہ کو صلوة کی کیفیت دریافت کرنے کی
 کیا ضرورت ہی **ہدایہ** اگر صحابہ کبار رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز
 کا طریقہ سیکھا تو اس سے یہ نہیں پایا جاتا کہ سب اذکار آنحضرت کی تبلیغ پر توفیق
 ہیں۔ البتہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ ذکر ماثور غیر ماثور است افضل ہے۔ اسی واسطے شہد
 میں علما کا اختلاف ہے اور جن کلمات کو جس نے ماثور جانا نہیں ہے کے پڑھنے کا
 فتویٰ دیا اور افضل سمجھا۔ تمام علما اور محدثین بلکہ تمام امت محمدی کا واعدہ ہے کہ
 جب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک زبان پر لاتے ہیں تو بہرہ و درود صلی اللہ
 علیہ وسلم پڑھتے ہیں اور اپنی کتابوں میں جا بجا لکھتے ہیں اور تلا صاحب نے بھی
 اپنے اس رسالہ میں جہاں آنحضرت کا ذکر آیا ہے وہیں یہ درود لکھا ہے بلکہ
 اس رسالہ کے اخیر میں جہاں بندوبی کا مسئلہ لکھا ہے کہتے ہیں و صلی اللہ علیہ
 رسولہ وآلہ واصحابہ اجمعین حالانکہ یہ الفاظ آنحضرت سے منقول نہیں ہیں آپ سب سے
 اہل بدعت ٹھہرے اور تمام بزرگان امت کو بھی معاذ اللہ بدعتی ٹھہرایا۔ درود اور
 دعا جمین کلمہ شرک نہ ہو اگرچہ غیر ماثور ہو سکا پڑھنا بے شہد جائز ہے۔

مغالطہ ۱۰۹ شہد جو صحابہ کرام اپنے طور سے پڑھتے تھے رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے منع فرمایا اور ایک التحیات ان کے واسطے خاص فرمایا **ہدایہ**
 اس شہد میں ناجائز الفاظ اور غیر جامع دعائیں پڑھتے تھے مثلاً کہتے تھے السلام
 علی اللہ آنحضرت نے فرمایا اللہ خود سلام ہے اس پر سلامتی پہنچنے کے کیا معنی۔ اور
 کہتے السلام علی جبرائیل السلام علی میکائیل السلام علی فلان فلان آپ نے بجائے
 اس کے کلام جامع تلقین فرمائی السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اس میں تمام بندگان
 خدا اہل السموات والارض سب آگئے غرض پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے شہد

میں قباحت اور نقصان دیکھ کر اصلاح فرمائی یہ نہیں کہ سوائے ادعیہ ماثورہ کے اور دعاؤں سے منع فرما دیا۔ اور اماموں کا اختلاف بھی بعض الفاظ کی فضیلت میں ہے اور جائز و ناجائز ہونے کی بات نہیں۔ چنانچہ شیخ ابن تیمیہ اور شاہ ولی اللہ نے اس بات کو بصرحت بیان کیا ہے۔ **مغالطہ ۱۱۰**۔ ابن ماجہ میں حدیث ہے جس کے راوی سب صحیح ہیں۔ **ہدایہ** مصنف کا یہ منصب نہیں کہ روایات پر ضعف اور صحت کا حکم لگاوے، مگر صاحب کو چاہئے کہ حکم صحت کسی محدث سے نقل کریں۔ بلکہ یہ روایت مجروح ہے جس کے راویوں میں عیش ہے جو مدلس ہے اور عن کہہ کر روایت کرتا ہے اور محدثین کے نزدیک مدلس جو عن کہہ کر روایت کرے، اسکی روایت صحیح نہیں سمجھی جاتی۔ اور جو اسکے سوا راوی ہیں؟ انکا رتبہ پہچانتا ہمارا کام نہیں ایسے حدیث انکی شناخت کر سکتے ہیں۔ ہمارے مقلد صاحب شاید راویوں کی مزاج پرسی کو گئے تھے اگر خبر دیتے ہیں (بفضلہ تعالیٰ سب راوی صحیح و سلامت تندرست ہیں۔) محدثین کی اصطلاح میں تو صحت اور ضعف روایت کی صفت ہے راویوں کی صفت نہیں **مغالطہ ۱۱۱**۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اوکار نماز کے توفیقی ہیں **ہدایہ** ہم اس حدیث کو بالفاظہ نقل کرتے ہیں تاکہ طالبان حق بنظر انصاف دیکھیں جو اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے جو اوکار آنحضرت کی تعلیم پر موقوف ہیں یا کہ اسکا خلاف ثابت ہوتا ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرجل ما تقول فی صلواتک قال الشہد ثم اسأل اللہ الجنة واعوذ بہ من النار وانا واللہ ما احسن دندنتک ولادندنة معاذ فقال هولہما دندنتی روایت ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فرمایا تو اپنی نماز میں کیا کہا کرتا ہے اس نے کہا میں شہد پڑھتا ہوں پر (الغیات کے بعد)

سوال کرتا ہوں اللہ سے جنت کا اور اُسکی پناہ چاہتا ہوں دوزخ سے اور قسم
 ہے پروردگار کی آپ کی غفناہٹ (جو آپ ہلکی آواز سے چپکے چپکے پڑھتے ہیں،
 اور معاذ کی غفناہٹ اچھی طرح میسر سمجھ میں نہیں آتی آپ نے فرمایا ان دو کلمات (سوال
 اور پناہ از دوزخ) کے گرد سین ہم غفناہٹ کیا کرتے ہیں اس حدیث سے
 صاف ثابت ہے جو کوئی دعا نماز میں پڑھی جائے یا خارج از نماز تعلیم نبوی پر
 موقوف نہیں آنحضرت کی جناب میں اُس نے شکایت بھی کی جو میں آپکی دعا
 نہیں سمجھتا تاہم آپ نے اُسکو کچھ نہیں سکھایا اور یہ بھی نہیں فرمایا کہ تو ایسے
 دل سے دعا بنا کر پڑھنے کے سبب بدعتی ہو گیا ہے اگر دعا اور ذکر توفیقی ہوتے
 تو آپ اُسکے یہ کلمات سنکر رشم اسأل اللہ الجنة واعوذ به من الناس، شروع
 فرماتے کہ اس طرح جنت کا سوال کر اور ان الفاظ کے ساتھ جہنم سے خدا کی پناہ
 مانگ حق ظاہر ہے مگر جنکو بصیرت نہ ہو وہ نہیں دیکھ سکتے **مغالطہ ۱۱۲**
 اور انکی آواز اپنے کانون تک بھی نہیں پہنچتی انکی نماز جائز نہیں کماحقہ الفقہاء
ہدایہ آپ نماز کے ناجائز ہونے کی کیا اچھی دلیل لائے ہیں وعدہ تو
 کیا تھا کہ ہم آیت اور حدیث سے سند لاؤینگے جب آیت و حدیث سے کوئی سند
 نہ ملی تو فقہاء کے متقدمین کے عداۃ المؤمن کاخذ الکف مگر خدا جانے ملاحب
 کیسے مؤمن بن جنکو ایفا وعدہ کا کچھ خیال نہیں یہ ہیں کتاب اور سنت کہیں
 ثابت کرو کہ جسکا آواز کانون تک نہ پہنچی اُسکی نماز جائز نہیں **مغالطہ ۱۱۳**
 یہ وہ دلائل صحیحہ شرعیہ کے توفیقی ہونے پر اور ذکر معمولہ صوفیہ کی بدعت ہونے پر
 لکھ چکا ہوں **ہدایہ** آپ نے ایک حدیث بھی مفید مدعا نہیں لکھی اور
 جو کچھ برعم خود لکھا ہے وہ بالکل نفع عنکبوت (مکڑی کا جالا) ہے چنانچہ ہم
 ہر ایک بات کا جواب جس سے ملاحب کی غلط فہمی ظاہر ہوتی ہے بتائیں

لکھ چکے ہیں **مغالطہ ۱۱۴** جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے وصیت نامہ
 میں بیعت سے منع کیا ہے اور کہا ہے کہ درین زمان دست بدست کے نباید داد
 اور قول جمیل میں سنت لکھا ہے اور مولوی اسماعیل شہید نے تقویۃ الایمان
 اور ایضاح الحق میں کس کس خوبی سے رد بدعت و شرک کیا ہے اور پھر صراط مستقیم
 اور رسالہ امامت میں اسکی مناقض اور خلاف لکھا ہے **ہدایہ** شاہ صاحب
 کی کلام میں کچھ تناقض نہیں جو انہوں نے لکھا ہے سب حق ہے قول الجمیل
 میں لکھتے ہیں کہ بیعت سنت ہے اور وصیت نامہ میں فرماتے ہیں دست بدست
 مشایخ این زمان نباید داد اسکا مطلب یہ ہے کہ سوچ سمجھ کر بیعت کرنی چاہئے
 اسوقت کے پیر اکثر مکار اور بدعتی ہیں اگر کوئی متبع سنت اور اہل حق پیشوا طلبائے
 توسبجان اللہ نعمت عظمیٰ ہے غینمت سمجھے اور بیعت کرے کہو اسمیں کیا تناقض
 ہے تعصب کا اندہیرا آپ کے راستہ میں چھا گیا ہے نشیب و فراز کچھ نہیں سو جہتاً
 بزرگون پر اعتراض کرتے ہو اور جو مولوی اسماعیل صاحب کی تحریر کو آپ متناقض
 بتلاتے ہیں غالباً وہ بھی آپکی کج فہمی کا نتیجہ ہوگا اگر آپ عبارت نقل کر دیتے تو
 البتہ ناظرین کو حال معلوم ہو جاتا **مغالطہ ۱۱۵** اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
 وصیت نامہ میں لکھتے ہیں وکلام شاعر ہرگز برین معنی محمول نیست نہ صریحاً نہ اشارتاً
 آرے قومی این مطالب را از کلام شاعر نہیںدہ اند مثل آنکہ کسی قصہ لیلی و مجنون
 شنود و ہر سخن را بر سر گزشت خود حمل کند و آزاد عرف ایشان اعتبار گوئند۔
ہدایہ شاہ صاحب کی غرض یہ ہے کہ صوفیوں کے اعتبارات اور اشارات
 جو وہ آیات اور حدیثوں سے لکھتے ہیں دراصل فن تفسیر نہیں ہیں بلکہ وہ ایک
 جداگانہ فن ہے جسکا نام اعتبار ہے۔ پھر فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ہی فن اعتبار کو معتبر قرار دیا ہے اور خود اس روش کو اختیار

فرمایا ہے چنانچہ فوز الکبیر میں لکھتے ہیں واما اشارات الصوفیۃ واعتبار النعم
 غلیبت فی الحقیقہ من فن التفسیر الی ان قال وھمنا فائدہ مہمہ بذبحی
 الاطلاع علیھا وھی ان حضرتہ صلعم جعل فن الاعتبار معتبرا ووسلک
 ذلک الطریق لتکون سنتہ لعلماء الاعتقاد لیکون ذلک فتحا لباب ما وہب
 لھم من العلویہ کے پر صوفیوں کے اشارے اور انکے اعتبارات دراصل
 فن تفسیر سے نہیں ہیں؟ آخر لکھتے ہیں کہ اس مقام میں ایک ضروری ناییدہ ہے
 جسکی آگاہی مناسب ہے وہ یہ ہے کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فن اعتبار کو معتبر ٹھہرایا ہے اور خود اس روش کو اختیار فرمایا ہے تاکہ علمائے
 اہمیت کے لئے سنت ہو جاوے۔ اور جو علم انکو عطا ہوئے ہیں ان علموں کا دروازہ
 کھل جائے۔ مآ صاحب کو اظہار حق منظور نہیں تلبیس عوام کے لئے طرح طرح کے
 فریب کرتے صریح اور مفصل بات کو چھوڑ کر ایک مجمل قول لکھتے ہیں تاکہ لوگ سمجھیں
 کہ شاہ صاحب جیسے عالم بھی آپکے ساتھ ہیں۔ بالفرض والتقدیر اگر نہ تھا اور شاہ صاحب
 اور مولوی محمد اسمعیل صاحب اعلیٰ عالیہ کے منکر ہو جائیں تو کیا انکا قول سمجھت ہوگا اور کیا
 اقوال علماء آپکے نزدیک نصوص شرعی ہیں۔ چہ جا کہ یہ بزرگوار خود اس طالیفہ میں
 داخل ہیں۔ **مغالطہ ۱۱۶** راقم کہتا ہے کہ مولوی محمد اسمعیل نے یہی ہی
 لکھا ہے کہ اشتغال صوتیہ امور شرعیہ نہیں یہ آلہ احسان کے ہیں میں کہتا ہوں کہ
 آلہ ووقسم کا ہوتا ہے یا مروی شارح سے یا غیر مروی مروی جیسا کہ وضو واسطے
 نماز کے اور ہر قسم کے ہتھیار واسطے جنگ کے **ہدایہ** مولوی اسمعیل
 صاحب فرماتے ہیں کہ صوفیوں کے اشتغال کو امور اصلی اور مقصود بالذات نہ سمجھنا
 چاہئے بلکہ یہ اخلاص اور احسان کا آلہ اور وسیلہ ہیں اور وسیلہ کا وہی حکم ہوتا
 ہے جو اصل شے کا حکم ہو۔ ملا صاحب نے مخفف عبارت نقل کر کے اصل مطلب کو

چہا یا ہے خدا انکو ہدایت کرے۔ آپ کہتے ہیں وضو نماز کا آلہ ہے۔ چہ خوش خوب
 سمجھے ایسی عقل تہی جو بعبیت کے منکر ہوئے وضو شرط نماز ہے نماز کا آلہ نہیں شرط
 شے اس پنیر کو کہتے ہیں جسکے سواد دوسری چیز پائی نہ جاوے جیسے وضو واسطے نماز کے
 جب تک وضو نہ کیا جائیگا تب تک نماز نہ ہوگی اور آلہ کہتے ہیں اوزار کو جیسے دوخت کا
 اوزار سوئی اور کوٹھے پر چڑھنے کا اوزار سیڑھی۔ نماز کا آلہ تو خود نماز ہی ہے اور وضو
 اسکے لئے شرط اور خوبی دیکھئے آپ فرماتے ہیں آلہ مروی (جسکی سند پیغمبر خدا سے
 ہو) کی مثال جیسے ہر قسم کی لڑائی کو ہتھیار شاید بندوق اور توپ بھی آپکے نزدیک
 غیر القرون میں بنی ہوگی اور یہ بات بالکل خلاف ہے **مغالطہ ۱۱**
 اور یہ اذکار و اشغال تو آلہ ہی نہیں بن سکتے کیونکہ آلہ غیر ذمی آلہ کا ہوتا ہے۔
ہدایہ ذکر جو آلہ احسان ہے ذمی آلہ کا عین کس طرح ہو گیا۔ ذکر الہی سے
 تو اخلاص اور انابت پیدا ہوتی ہے اور اسی اخلاص کا نام احسان ہے آپ کس
 عقل سے کہتے ہیں اشغال تو آلہ ہی نہیں بن سکتے کیونکہ آلہ غیر ذمی آلہ کا ہوتا ہے
 کیا آپکے نزدیک ذکر اور رتبہ احسان کا ایک ہی چیز ہیں۔ خدا کے لئے آپ
 ایسی باتیں نہ کیا کریں لوگ سنیگے تو آپکو جنون کی طرف نسبت کریں گے۔ **مغالطہ**
 ۱۱۸۔ اور جو جو خوارق و اخول ایسے لوگوں سے ظاہر ہوتے ہیں کہ جو سنت کے
 خلاف سے ثمرہ حاصل ہوتا ہے وہ سب شیطانی ہے پس یہ خوارق شیطانی
 ہیں جیسا کہ تطہیر الاعتقاد میں ہے اور ملا علی قاری شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں
 اور ابن قیمیہ فرقان میں کہتا ہے **ہدایہ** بیشک جو لوگ اسماء الہی کو
 تفسیر کرتے ہیں یا مشائخ کے نام کا وظیفہ کرتے ہیں یہ لوگ مشرک ہیں اور
 انکے احوال اور خوارق سب شیطانی ہیں تطہیر الاعتقاد اور شرح فقہ اکبر اور
 فرقان میں ان صوفیوں کا ذکر ہے جو اقسام مشرک میں ٹہلا ہیں اور جسکا عقیدہ

ہے حلول - اتحاد - اتصال - انفصال اور ذات باری تعالیٰ کو وجود مطلق سمجھتے ہیں
ایسے گندے اعتقاد والوں کے حق میں انہوں نے یہ فتویٰ لگائے ہیں مصنف
نے کمال بنے انصافی کی عوام الناس کو دہوکا دیا فقط اتنا لکھ دیا کہ یہ لوگ بڑے
ہیں اُسکو چاہئے تھا مفصلاً لکھتا کہ جو اہل شرع اور اہل حق ہیں وہ ملکی صفات رکھتے
ہیں اور انکی خوارق کرامات ہیں اور جو مشرک اور گمراہ ہیں انکے حالات اور خوارق
شیطانی ہیں ثناء علی قاری نے بعد ولید بن کعب اہل حق صوفیوں کا ذکر کیا ہے اور
انکی بڑی تعریف لکھی ہے چنانچہ فرماتے ہیں وھذہ طریقة السابقین الاولین
وھی طریقة التابعین ومن بعدھم من الائمة المجتہدین واکابر المفسرین و
اعاظم المحدثین وعمدة الصوفیة المتقلدین کداؤد الطائی والمجاسبی والسر
السقطی والمعروف الکرخی وحبید البغدادی والمتاخرین کابی الجیب السہر
وسادی وعبد القادر الجیلانی وصاحب العوارف وابی القاسم القشیری
الی ان خلف من بعدھم خلف اصناعوا الصلوۃ واتبعوا الشھوات ترجمہ
یہ طریقہ ہے آگے بڑھنے والے اول درجہ کے لوگوں کا اور طریقہ ہے تابعین اور
ائمہ مجتہدین اور اکابر مفسرین اور محدثین اور اگلے زمانہ کے برگزیدہ صوفیوں کا
جیسے داؤد طائی اور مجاسبی اور سرری سقطی اور معروف کرخی اور حبید بغدادی رحمہم اللہ
اور پچھلے زمانہ کے اہل تصوف کا مانند ابو نجیب سہروردی اور عبد القادر جیلانی وعباد
عوارف اور ابو القاسم قشیری کی گھبراہٹک نوبت پہنچی کہ انکے پیچھے رہے ناخلف
جنہوں نے نماز کو ضایع کیا اور شہوتوں کے پیچھے لگے اور محمد بن اسماعیل نے بھی نہیں
کو بڑا کہا ہے جبکو تصوف کا عموماً ہے اور ذکر الہی اور عبادات چھوڑ کر لذات
نفسانی کے ورپے ہو رہے ہیں چنانچہ لکھتے ہیں او تو عم ان ھذا کرامات
لھولاء المجاہدین الضلال المشرکین الذین لا یسجدون للہ سجدۃ ولا

پر تکرار اور اسے جہاد اور شہادت سے منسوب کرنا۔ اہل اللہ اس وقت تک نہیں کہیں گے کہ
 ابن سنی یا ابن اہل اللہ کے ہیں یا ابن اہل اللہ کے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ ان کے لئے
 شیطانیت اور ان کے لئے اللہ کی طرف سے کوئی نیکوئی نہیں ہے۔ یہ ہے کہ ان کے لئے
 کہ انہوں نے مشرکوں کی کراہتیں اور توہمات سے گریز کیا ہے۔ اور اللہ کے لئے کہ انہوں نے
 ذکر نہیں کرتے اور تو ایسا اعتقاد رکھتا ہے۔ یہ ہے کہ انہوں نے اپنے مشرکوں کے لئے
 کا درجہ ثابت کیا اور ایسے اعتقاد سے دین کے قواعد پر برباد کر دیا۔ یہ ہے کہ انہوں نے
 پہچان لیا باطنی اور دونوں امر و نون کا نون نے جان لیا اس بات کو سختی سے یہ حال تھا
 ہیں۔ اور شیخ ابن تیمیہ فرقان میں لکھتے ہیں فان ابن عربی و امتثالہ من ان اذہوا
 الفہم من الصوفیة فہم من الصوفیة الملاحدة انفسہم انفسہم انفسہم انفسہم انفسہم
 اهل الکلام فتملا عن ان یقولوا من مشائخ اہل الکتاب انہم الکاملون
 بن عیاض و ابراہیم بن الادھم والی سلیمان الدارانی و معروف الکرخی
 والجنید ابن محمد وسہل بن عبد اللہ التستری وامثالہ تحقیق ابن عربی اور اسکی
 امثال اگرچہ دعویٰ کریں کہ وہ لوگ صوفی ہیں پس وہ ہیں ملحد فلسفی صوفی نہیں ہیں
 اہل کلام صوفیوں میں سے چھ جائے کہ وہ ہوں ان مشائخ میں سے جو صاحب کتاب
 اور سنت میں جیسے فضیل بیٹے عیاض کے اور ابراہیم ادھم اور ابو سلیمان دارانی اور
 معروف کرخی اور جنید بن محمد اور سہل بن عبد اللہ تستری اور امثال انکے اور پراس کے
 قریب فرماتے ہیں فان الجنید کان من ائمة الہدیٰ بیشک جنید تھے پیشوا یا ان
 ہدایت میں سے تھا صاحب نے ان عبارتوں کو دجن میں طرہیہ تصوف کا اقرار ہے اور
 صوفیہ کی خوبیوں کا نام بنام ذکر ہے، حذف کر دیا اور خلق خدا کے بہکانے کو ناقص
 عبارت میں جن میں طہرون کا ذکر ہے نقل کر دین۔ یہ انکار سنت کا وبال ہے جو تم نبی
 اور تحریف کرنے لگے یا در ہے کہ پروردگار و غاباذون کو کامیاب نہیں کرتا ان اللہ

لا یدعی کید الخائنین ہم کہتے ہیں کہ جب بیعت کا سنت ہونا صحیح سندوں سے ثابت ہے پس بالفرض اگر ابن نسیہ اور ملا علی قاری صوفیوں کے منکر ہو جائیں تو ان کے کہنے سے سنت منسوخ ہو جائیگی اور آپ پر تو ان کا قول حجت نہ ہو مگر لوگوں کے حق میں حجت ہو جائیگی **مغالطہ ۱۱۹** جیسا کہ تطہیر الاعتقاد میں ہے فان قلت قد يتفق من هؤلاء الذين يلوكون الجلالة ويضيفون اليه اهل الخلاعة والبطالة خوارق پس اگر تو کہے کہ یہی اتفاق ہوتا ہے ان لوگوں سے جو بولتے ہیں اسم اللہ کو اور نسبت کرتے ہیں طرف انکی صاحب فریب اور بطال کرا متوں کو **ہدایہ** واہ کیا ہی ترجمہ کیا ہے۔ تیفق فعل اسکا فاعل ندارد۔ ویضيفون جو کہ مع معطوفت اپنی کے صلہ ہے موصول کا موصول صلہ ملکر اور مجرور ہو کر جار کا تیفق سے متعلق تھا جدا جدا بنا دیا خوارق (جو دراصل تیفق کا فاعل ہے) یضيفون کا مفعول پھر اویا اہل الخلاعة والبطالة جو یضيفون کا مفعول تھا فاعل اسکا بنا دیا۔ ایلو کون جسکے معنی ہیں چاہنا آپ اسکا ترجمہ کرتے ہیں بولنا۔ اور یضيفون جسکے معنی اس جگہ میں ملانا ہے آپ اسکا ترجمہ نسبت کرنا بتلاتے ہیں کہ میں فعل کو بقیاعل کر دیا اور کہیں فاعل کو مفعول اور مفعول کو فاعل بنا یا ترکیب اور معنی اور ترجمہ الفاظ سب کا ناس کر دیا اور سب سے عجیب یہ ہے کہ عباد (جو یعنی بندوں کے ہے) کا ترجمہ افواج سے کیا۔ صحیح ترجمہ یہ ہے اگر تو کہے کہ یہی اتفاقا وقوع میں آتے ہیں ان لوگوں سے جو چاکر (بجائز کر پڑھتے ہیں) اسماء الہی کو اور ملا تے ہیں ساتھ اسکے (سماء) بید لوزن اور مگر انہوں کے امور خوارق عادت (جو کرامات سے مشابہ ہوتے ہیں) عجیب اسوقت یہ مثال یا وائی اونٹ کی کونسی کل سید ہی ملا صاحب کے مسائل اجتہاد سی اور عبارتوں کے ترجمے اور انشا اور املا بجائے خود سب عجیب ہیں۔

مغالطہ ۱۲۰۔ اسی مقام میں لکھا ہے کہ ذکر اللہ کا (جو مروج طریقہ

نقشبندی ہے) ذکر نہیں ہے جو اس ذکر سے حاصل ہوتا ہے سب شیطانی ہے
ہدایہ مآ صاحب تطہیر الاعتقاد کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ طریقہ نقشبندی
 کے ذکر اور شغل اور انکے حالات سب شیطانی ہیں یہ رسالہ دو دفعہ چھپ چکا ہے
 غالباً اکثر لوگوں کے پاس موجود ہوگا لوگ دیکھیں اور مآ صاحب کی راست گوئی کا
 اندازہ کریں صاحب تطہیر الاعتقاد فرماتے ہیں فالعلت قل تیفق من حصول
 الذین یلوکون للجلالة ویضیفون الیہا اهل الخلاعة والبطالة خوارق لطن
 انفسہم وحمائم مثل الخنثی والحیة واکلہم الناس قلت ہذہ احوال شیطانیۃ
 وآنک للمیوس علیک ان ظننتہا کرامات للاموات لما ہتف ہذ الضال -
 باسماءہم جعلہم انداد او شرکاء الی ان قال او تزعم ان ہذہ کرامات لہؤلاء
 المجاذیب الضلال المشرکین التالعیین کل باطل النغمسین بین بجاہل الردائل
 الذین لا یسجدون للہ سجدة ولا ینکرون اللہ وحده پس اگر تو سمجھے کہ یہی
 اتفاقاً وقوع میں آتے ہیں ان لوگوں سے جو چبا کر پڑھتے ہیں اسماء الہی کو اور مآ
 ہیں انکے ساتھ بیدینوں اور گمراہوں کے ناموں کو کام خرق عادت جیسا کہ اپنے
 جسم میں تیرہ مارنا اور حشرات الارض اور سانپ کو اٹھالینا اور آگ کو کہا جانا میں جو اب
 میں کہوں گا یہ حالات شیطانی ہیں اور اگر تو انکو مردوں کی کرامات سمجھے تو رامردین
 شہر پو شیدہ ہے جب کہ یہ گمراہ انکے نام لیکر بکارتا ہے انکو خدا کا مثل اور
 شریک ٹھہراتا ہے۔ آگے چلکر فرماتے ہیں کیا تو گمان کرتا ہے کہ یہ افعال
 کرامتیں ہیں ان مجذوب لوگوں کے جو گمراہ شرک کر نیوالے ہر باطل کام کے
 پیروی کر نیوالے بدعاتوں کو دیاؤں میں غوطہ کھانے والے ہیں۔ ایسے لوگ
 جو اللہ کو ایک سجدہ نہیں کرتے اور اس کیلئے کا نام نہیں لیتے ناظرین غور کریں
 جو اس عبارت اور مضمون کا راجہ ذکر نقشبندی سے پیدا ہوتا ہے وہ سب شیطانی ہے

کہیں پتہ نہیں۔ مگر صاحب نے ایک مشہور رسالہ پر افسر کر کے اپنے آپ کو اس
 مثل کا مصداق بنایا ہے۔ دروغ گویم بر روے تو۔ اور واضح ہو کہ مصنف رسالہ
 تطہیر الاعتقاد نے اس مقام میں ایک بڑی بہاری غلطی کہائی ہے وہ لکھتے ہیں کہ بغیر
 طلب اور دعا کے صرف اللہ اللہ کرنا داخل ذکر نہیں ہم کہتے ہیں یہ محض غلط ہے قرآن
 اور حدیث سے اسکا خلاف ثابت ہے اللہ جل شانہ فرماتا ہے قل ادعوا للہ او ادعوا
 الرحمن ایاماتد عواقلہ الاسماء الحسنی کہہ تو پکارو تم اللہ کو یا پکارو تم رحمن کو جسکو
 تم پکارو (سو بہتر ہے) پس اسی کے واسطے ہیں اچھے نام اور فرمایا فا ذکر ونی اذکر
 کہ پس تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کرو لگا ان آیتوں میں ارشاد ہے کہ خدا کو یاد کرو
 یا اللہ یا رحمن اور اللہ الرحمن رحمن کہو غرض اسماء حسنی سے یاد کرو اور پکارو یا دہی
 کے سبب رحمت نازل ہوتی ہے اور یہ مستقل عبادت ہے اور دعا و استغفار علیہ
 چیز ہے حدیث شریف میں ہے کہ خدا کے ایک کم سونام ہیں جو شخص اُنکو یاد کرے گا
 داخل ہوگا جنت میں اور صحیح مسلم میں ہے لا تقوم الساعة علی احد یقول اللہ
 اللہ ان لوگون پر قیامت نہ آئیگی جو اللہ کہتے ہیں اگر محض خدا کا نام لینا اور اسکو یاد
 کرنا ذکر نہ ہوتا تو اسپر جنت کا وعدہ کیوں ملتا اور قیامت جو عذاب الہی ہے ان پر
 سے کیوں ٹکائی جاتی و صاحب التطہیر محبوب و الحق احب الینا منہ **مغالطہ**
 ۱۴۱۔ اور دوسری جگہ رسالہ میں لکھتے ہیں کہ جو شخص یہ اعتقاد کرے کہ اولیاء
 اللہ کے طریق ہیں سوائے طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے (جیسے کہ نقشبندیہ
 وغیرہ کہتے ہیں) وہ کافر ہے اور اولیاء شیطان سے ہے **ہدایہ** بیشک
 ایسے اعتقاد والا شخص گمراہ ہے مگر صوفیہ کرام کا یہ عقیدہ ہرگز نہیں ان کے
 محققین کی تصانیف کو دیکھو کہ کس قدر اتباع سنت میں تاکید فرماتے ہیں اور جن لفظوں
 طریقہ نبویہ کو گمراہ بتلاتے ہیں۔ میرزا منظر صاحب اور مجدد صاحب اور شاہ ولی اللہ

صاحب اور مولانا محمد اسماعیل صاحب اسی زمرہ کے ہیں ان بزرگوں نے طریقہ
 خلاف سنت کو کبھی یاد کیا ہے اور ملا صاحب نے خود انکی عبارتوں کو بطور سند ذکر
 کیا ہے بالفرض اگر ایسا کلمہ کسی جاہل یا لید نے مونہ سے نکالا ہو تو کیا ایک شخص
 کے گناہ کے بدلے ہم سب کو بڑا کہینگے اور تمام توہم پر مواخذہ کرینگے یہ انصاف سے
 بعید ہے **معاملہ ۱۴۴**۔ اور جگہ فرماتے ہیں اور کرامات میں استعانت
 لیجاتے ہیں ذکر اللہ اور قرأت قرآن سے اور معذرتہ اور دعا سے اور یہ لوگ استغانت
 پکڑتے ہیں سماع اور تالیان بجانے سے **ہذا** ایسے رسالہ فرقان کی عبارت تھا
 جکا ملا صاحب نے حوالہ دیا ہے ہم یہاں لفظ بلفظ نقل کر کے ملا صاحب کی سیاق
 اور ویانٹ کا ایک نیا نمونہ دکھاتے ہیں صاحب فرقان کہتے ہیں فاذا کانت
 تحصل بالصلوة والذکر وقرآۃ القرآن والدعاء بل تحصل بما یحبہ الشیطان
 کالاستغاثۃ بالخلوات او کانت عمدا لیستغاث بها علی ظلم المخلوق وفعل العواش
 فہی من احوال الشیطانیۃ لا من الکرامات الرحمانیۃ پس جبکہ خوارق عادت
 کسی شخص کو نماز اور ذکر اور تلاوت قرآن اور دعا سے حاصل نہ ہوں بلکہ ایسی چیزوں سے
 حاصل ہوں جنکو شیطان پسند کرتا ہے جیسے کہ مخلوقات کو پکارنا یا اس قسم کی چیزیں
 کے ذریعہ سے خلق اللہ پر ظلم کیا جائے اور بیجانی وقوع میں آئے پس یہ حرق عادت
 حالات شیطانی سے ہے کرامات رحمانی سے نہیں ہم افسوس کرتے ہیں کہ روایت کے
 لئے ملا صاحب ہر غیر مشہور کے ارتکاب کے واسطے تیار ہیں کسی چیز سے پرہیز نہیں نوبت
 بائیںار سعید کہ تحریف اور انتر اچو سنت الیہود ہے اختیار کی۔ شاید اس ہدایہ کے مطالعہ
 سے کوئی بہم کرے کہ راقم کے نزدیک سماع اور تالیان بجانے سے استغانت حالات
 اور کرامات پر جائز ہے لاوالیہ ہرگز ہرگز یہ بات نہیں بلکہ فقط مصنف کی تحریف اور انتر
 ظاہر کرنا مراد ہے۔ دراصل جو سماع اور آگ تو خود ہی مصنف ہے جیسا کہ صحت میں

حافظ اسرقیم پر حرمت راک میں طعن کیا ہے **مغالطہ** وہم اور اپنی زبان
 اور مال اسپر قربان کرے اور مال و جان سے اُسکا تقرب حاصل کرے اور اُس کی
 تنگی کو خندا کی تنگی خیال کرے الی قول اور کوسون سے اُسکی زیارت کو آوے الی ان قائل
 یہ بخت بیشک شرک جلی ہے **ہدایہ** جان اور مال سے نیکوں کی خدمت
 کرنی اور یہ نیت رضا مندوی الہی کے اُنکی رضا جوئی کرنی اور اُنکی ایذا رسانی کو باعث
 غضب الہی سمجھنا میں ایمان ہے حدیث قدسی ہے من عادی لی ولیا فقد
 باسزنی بالحراب جس نے میرے دوست سے دشمنی کی پس تحقیق لفظ وہ میری
 لڑائی کو اور آن حضرت فرماتے تھے ان من الناس علی فی مالہ و نفسہ
 ابابکر تحقیق لوگون میں سے مجھ پر بہت احسان کر نیوالا اپنے مال اور جان سے ابوبکر
 ہے اور داری میں ہے کہ ابوبکر صدیق نے آن حضرت کی خدمت میں عرض کیا بل نفلک
 با بائنا و امہاتنا و انفسنا و اموالنا ہم اپنا مال جان باپ و دادے آپ پر قربان
 کرتے ہیں اور ایک دفعہ کا واقعہ ہے کہ حضرت سلمان فارسی اور صہیب اور بلال رضی اللہ
 عنہم کو ابو سعیدان ملا صحابوں نے اُسکو دیکھ کر کہا کیا خدا کی تلواروں نے نہیں لیا
 دشمنان خدا کی گردنوں کو ابوبکر صدیق نے یہ بات سُنکر کہا تم قریش کے سردار
 کو ایسی سخت بات کہتے ہو پھر ابوبکر آن حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ سب
 قصہ سنایا آنحضرت نے سُنکر فرمایا لعنک ا غصبتہم لئن کنت ا غصبتہم لقد غصبت
 سربک شاید تو نے اُنکو غصہ دلا یا ہے اگر تو نے اُنکو غصہ دلا یا ہے تحقیق تو نے اپنے
 پروردگار کو غصہ دلا یا ہے پس ابوبکر اُنکے پاس آئے اور کہا اے بہاؤ کیا میں
 تہر خفا ہوا تھا انہوں نے کہا نہیں۔ خدا تجھ کو مغفرت کرے ان رداؤتوں کے صلہ
 شایستہ ہے کہ اولیاء اللہ کی خدمت میں سعادت ہے اور اُنکے رنج کرنے میں دین
 اور دنیا کی بربادی مصتف صاحب اب کہو صحابہ کرام کے حق میں رجو مال و جان

رسول اللہ پر قربان کرتے تھے) کیا فتویٰ دو گے اور رسول اللہ کے باب میں (جو فقراء صحابہ کے حق میں فرماتے تھے انکو غصہ دلانا پروردگار کو غصہ دلانا ہے) کیا حکم جاری کرو گے آپ کی تحریک روکے تو معاذ اللہ وہ بھی مشرک ٹھہرے۔ کاش آپ یہ رسالہ نہ بناتے اور اہل بصیرت جو صد ہا کوس سے اہل اللہ کی خدمت میں آتے ہیں ان کی یہ غرض ہے کہ طریقہ انابت اور خشیت اور احسان کا سیکھیں اور علم باللہ حاصل کریں اور طلب علم کے لئے سفر کرنا قرآن و حدیث سے ثابت ہے **مغالطہ ۱۴۴** ظاہر ہی ہے کہ شدر حال کسی جگہ تین مکانون کے سوا نہ کرو مگر جو شدر حال صریح مجاز ہے اور شرع نے اجازت دی ہے جیسا سفر حج و تجارت و طلب علم **ہدایہ** قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ علم دو قسم پر ہے۔ علم باللہ۔ اور علم بالاحکام۔ علم باللہ (خوف و خشیت الہی) انسان کو فائدہ بخشتا ہے۔ اور محض علم احکام (فرغ واجب حرام و حلال کی واقفی بغیر پچھاننے عظمت الہی کے) خدا کی رحمت ہے جیسا آدم پر انما یخشی اللہ من عبادة العلماء خدا کے بندوں میں سے خدا کا خوف وہی کرتے ہیں جو علم والے (معرفت والے) ہیں **امن هو قانت اناء اللیل ساحدا و قائما یحذرس الاخرة و یجور حمة سربہ قل هل یتوسی الذین لعلون والذین لا لعلون بہا جو بندگی میں لگا ہے اوقات شب میں سجدے کرتا ہے اور کھڑا رہتا ہے خوف کرتا ہے آخرت کا اور امیدوار ہے اپنے رب کی رحمت کا تو کہہ بہا برابر ہو جائینگے سمجھ والے اور بے سمجھ پروردگار نے ان لوگوں کو عالم اور سمجھ والے کہا ہے جو شب نیز عابد متقی ہیں اور جن میں یہ صفتیں نہیں وہ اس زمرہ میں شمار نہیں ہوتے ان کے حق میں فرمایا وہ گدھے ہیں کتابوں سے لے ہوئے مکمل الجمار بحیل اسفار چار پائے ہو کتابے چند۔ گدھا کتابوں کا بوجہ اٹھا کر عالم نہیں بنتا ایسے ہی عالم بے عمل جسکو پڑھ گن کر خوف و خشیت نصیب نہ ہو وہ عند اللہ**

عالم نہیں کہلاتا احکام شریعت سے واقف ہو کر جو سگ کی طرح نفس کی پیروی کرتے ہیں انکے حق میں فرمایا وہ گتے کی مانند ہیں جیسا کہ اپنی مقتضائے طبیعت کے سبب ہر وقت ہانتا ہے ایسے ہی یہ لوگ اپنی بر عادت کے سبب ہر دم نافرمانی کرتے ہیں مثلاً کھل اکتاب ان تجمل علیہ یلھث اوتاکہ یلھث اصل علم معرفت خوف خشیت الہی ہے جو اس میں کامل بین وہ اس فن کے استاد اور معلم ہیں جیسا علم احکام حدیث و فقہ پڑھنے کے لئے سفر کرنا ضروری ہے ویسے تحصیل معرفت اور خشیت کے واسطے سفر کرنا لازم ہے۔ ابو الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت کے ہمراہ تھے آپ نے آسمان کی طرف نظر کی اور فرمایا ایسا وقت آئیوالا ہے جو لوگوں میں سے علم اٹھایا جائیگا یہاں تک جو کچھ ہی انکے قبضہ میں نہ رہیگا زیادہ بن لبید انصاری رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کس طرح علم جاتا رہیگا ہم قرآن پڑھا ہے اور آئینہ اپنے بال سچان کو پڑھائینگے (یہ سلسلہ جاری رہیگا) آپ نے فرمایا تجھ کو روٹی تیر ہی ماسے زیادہ ہم تجھے مدینہ والوں میں سے دانشمند جانتے تھے (پہر تو ہماری بات نہ سمجھا) یہ ہیں تو ریت و انجیل ہو اور انصاری کے پاس پس انکو ان کتابوں سے کیا نفع ہے حدیث کا راوی کہتا ہے پر مجھے عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی ملاقات کا اتفاق ہوا ان سے میں نے نوکر کیا ابو الدرداء ایسا فرماتے ہیں عبادہ نے کہا ابو الدرداء سچ کہتے ہیں اگر تو پاس ہے تو میں تجھے تبادون وہ علم جو لوگوں میں سے پہلے پہل اٹھایا جائیگا وہ خشوع (خوف الہی) ہے اور قویب ہے وہ حالت کہ تو جامع مسجد میں جاوے اور کسی شخص کو حالت خشوع میں نہ دیکھے اس حدیث سے صاف ثابت ہے کہ الفاظ اور معانی کی واقفیت علم نہیں خوف خدا و معرفت الہی کو علم مقبول کہا جاتا ہے ملا صاحب اس علم سے بے بہرہ ہیں اگر واسطے فرماتے ہیں کہ بزرگوں کے پاس جانے سے (جو کچھ ہم سے زیادہ پڑھے

ہر شخص نے یہی کہا تھا کہ یہ کفر اور شرک ہے۔ میں نہیں ہوں اگر آپ کا یہ کتاب
 اللہ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر ہو کر آیات اور احادیث
 کا مقابلہ کرے۔ **مقالہ ۱۴۵** اور موطنین جرحہ سیف ہے ابو ہریرہ ابو سعید
 خدریؓ کو **ہذا** لفظ صاحب کے حواس میں خلل آ گیا ہے ایک ہونا
 اس میں ہی غلطی کہانی آپ فرماتے ہیں ابو ہریرہ ابو سعید کو ملا اور وہ ایسا
 پر کرتے ہیں۔ ان کو مدظل میں لین ہے کہ ابو ہریرہ بصرة بن ابی بصرة کو ملا ابو سعید۔
 فامام و نشان اس کلمہ میں نہیں معنی کا عجیب حال ہے نقل اور حوالہ اور نسبت اور
 اطلاع اور غلط اور بس لیاقت پر اجتناب کا دعوتی **مقالہ ۱۴۶** وفي الاحیاء
 ذهب لیض اهل العلم الى الاستدلال بد علی المنع من الرحلة لزیارة
 المشاہد و قبوس العلماء و الصالحین میرے مطلب کو اتنی عبارت ہی کفایت
 کرتی ہے کہ بعض علماء میرے موافق ہیں اور اس حدیث سے استدلال پر کھڑے
 ہیں اور سفر کرنے زیارت قبور اور زیارت صلحا کے کہ مشاہد کے لفظ میں جو جمع
 ہے مشہدہ کے اور قاموس میں مشہدہ کے معنی محضر الناس لکھا ہے اس میں
 داخل ہے **ہذا** یعنی تسلیم کیا جو صاحب قاموس نے لفظ مشہدہ کے
 معنی محضر الناس لکھے ہیں اور محضر ظرف مکان ہے یعنی ایسی جگہ جہاں لوگ جمع
 ہوں ہیں جس مکان کو لوگ متبرک سمجھ کر زیارت کو آویں جیسے کسی پیر کی درگاہ
 یا کسی شیخ کا چلہ وغیرہ وہاں سفر کرنا بیشک بعض علماء منع لکھتے ہیں مگر کسی عالم یا شیخ
 کی ملاقات کے واسطے سفر کرنا کسی کے نزدیک ناجائز نہیں شیخ اور صوفی کوئی مکان
 نہیں ہے جنکی زیارت کی ممانعت لفظ مشاہد سے آپ نکالتے ہیں۔ دیکھو ہر
 طوس بہ سبب قبر امام علی رضا کے مشہد کہلاتا ہے آج تک کسی زندہ شخص کو کسی
 نے مشہد نہیں کہا واللہ اعلم آپ تعصب سے ایسی باتیں کرتے ہیں یا مقصدائے

اجتہاد میں ہے اور علامہ یہ بات ہے کہ جنکے قول سے آپ سند پکڑتے ہیں انہوں نے
بصراحت تمام قبور اور مواضع فاضلہ کی زیارت کو مکروہ کہا ہے چنانچہ مجمع البحار اور
فتح الباری میں ہے واختلف فی شدہا الی قبور الصالحین والی المواضع الفاضلۃ
فحرم وہیب قال الشیخ ابو محمد الجوبنی یحرم عملاً بظاہر الحدیث وانشاء لقاضی
حسین الی اختیارہ وبہ قال عیاض وطائفۃ قبور صالحین اور مواضع فاضلہ کی
طرف سفر کرنے میں اختلاف ہے بعض علما اسکو حرام بتلاتے ہیں اور بعض مباح ابو
محمد جوینی کہتے ہیں کہ نظر بظاہر حدیث کے یہ سفر حرام معلوم ہوتا ہے اور قاضی
حسین نے اسی مذہب کے پسند ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے اور قاضی عیاض اور
ایک طائفہ علما کا اسی مذہب کا قائل ہے اس عبارت سے امام غزالی رحمہ اللہ کے قول
کا مقصود صاف ظاہر ہوا کہ مراد مشاہد سے مکانات متبرکہ ہیں یعنی کسی مکان کو
متبرک سمجھ کر وہاں جانا منع ہے علما اور صلحا کی زیارت کا وہاں ذکر نہیں۔ مانعین سفر
کے امام شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں ہذا الحدیث لا یتناول السفر الی
الامکنۃ التي فیہا الوالدان والعلماء والمشائخ والاخوان او بعض المقاصد
من الایموس الدنیویۃ المباحۃ۔ اس حدیث میں وہ سفر داخل نہیں جہاں اپنے
والدین یا علما اور مشائخ اور اپنے بھائی ہوں یا جس جگہ اپنی دنیاوی غرضیں ہوں
جنکا حاصل کرنا مباح ہے۔ دیکھئے یہ بزرگ تو زیارت علما اور صلحا کے واسطے سفر
کے اجازت دیتے ہیں اور آپ لفظ مشاہد کے غلط معنی بتلا کر لوگوں کو روکتے ہیں
اور ناحق ان آئیمہ دین پر اقرار کرتے ہیں۔ ستکتب شہادۃ ہم ویثلون **ہی**
۱۳۔ اور وہ حدیث جو مسلم میں مروی ہے کہ ایک شخص دوسرے قریب میں اپنے
بھائی کی ملاقات کو گیا تھا فرشتہ نے اسکو کہا کہ اللہ تجہ کو دوست رکھتا ہے اس حدیث
سے تو اول سفر ہے نہیں معلوم ہوتا بانیہ ہے کہ قریب قریب ہوں جیسا کہ ہم

دیکھتے ہیں۔ **ہدایہ** بالفرض بستیان قریب قریب ہوں تاہم اس آمد و رفت کو سفر کہیں گے کیونکہ آپ کے نزدیک تو سفر کی حد مقرر نہیں قریب بعجب یکساں ہے اور امام ابن قیم کہتے ہیں کہ بہت سلف کا یہی مذہب ہے اور صحیح حدیثوں سے بچ کوئی حد ثابت نہیں ہوتی پس آپ کا یہ عذر بالکل فضول ہے۔ **مغالطہ ۱۳۸** اور یہ کہ بہائی؟ اسکا حقیقی تھا ظاہر یہی ہے ظاہر سے عدول کیوں کیا جاوے اور صلہ رحمی کا واجب ہے اگرچہ شدہ الرجال سے ہی ہو۔ **ہدایہ** اگر وہ شخص حقیقی بہائی کی ملاقات کو جاتا تو (اصلہ) کہتا یعنی میں صلہ رحمی کے لئے جاتا ہوں حالانکہ میں نے (اجتہد فی اللہ) کہا یعنی میں اس سے حب لہ رکھتا ہوں اس لئے زیارۃ کو جاتا ہوں۔ اور فرشتہ اسکو اس عمل کی خوشخبری دینے نہ آتا انسان کو اپنے رشتہ داروں سے طبعی محبت ہوتی ہے چنانچہ اکثر فاسق و فاجر اپنے اقربا سے محبت طبعی رکھتے ہیں اس محبت سے وہ ایسی جزا کے مستحق نہیں ہوتے۔ بالفرض ہم نے تسلیم کیا کہ وہ دونوں حقیقی بہائی تھے مگر ملاقات کی علت تو صلہ رحمی بیان نہیں کی بلکہ حب لہ سنایا اور فرشتہ نے ہی جب خوشخبری دی تو یہ وہ وجہ بتلائی کہ حب لہ کے سبب خدا راضی ہے اسکے سوا اور کوئی وجہ بیان نہیں کی اور حب لہ میں خویش اور بیگانہ سب برابر ہیں۔ غرض بہر طور اس حدیث سے بہائی مسلمان کی ملاقات کے واسطے سفر کر کے جانا ثابت ہوتا ہے اپنے بیگانے کا کچھ فرق نہیں۔ **مغالطہ ۱۳۹** اور بعض لوگ جو حدیث شدہ الرجال پر کلام کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قاعدہ سخوکا ہے کہ مستثنیٰ مند جنس قریب نکالنی چاہئے اور جنس قریب سیاق کلام میں مسجد ہے یعنی حدیث کے یہ ہونے کی کسی مسجد کی طرف شدہ رجال نہ کروا لائن میں مسجد کی طرف اسکا جواب یہ ہے کہ قاعدہ غلط ہے **ہدایہ** قاعدہ کو غلط بتا کر فارغ ہو بیٹھے دیکھئے اس حدیث کا کیا جواب دیتے ہیں جس میں مستثنیٰ مند (لفظ مسجد)

۱۳۸

۱۳۹

موجود ہے۔ امام احمد بن حنبل باسناد حسن اپنی مسند میں روایت کرتے ہیں لاینبغی
 للمطی ان تشدس حالہ الی مسجد یتبغی فیہ الصلوۃ غایر المسجد الحرام والاقصی
 و مسجد ہی ہذا انہیں لایق سواریوں کے زین کسی جائین طرف کسی مسجد کے ہر
 غرض سے کہ اس میں جا کر نماز پڑھیں سوائے مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ اور اس سیر میں مسجد
 کے۔ بالفرض اگر ہم ملا صاحب کا طریقہ اختیار کریں اور مستثنیٰ منہ لفظ مکان نکالیں
 تاہم علماء اور مشائخ اسمین داخل نہ ہونگے۔ اور بموجب قاعدہ نحو یون کے جنس لبعید
 اگر مراد لین تو یہی لفظ مکان مستثنیٰ منہ ہوگا اور لفظ شیا ہرگز نہ ہوگا کیونکہ رعایت
 جنس کی واجب ہے۔ مطلب بر تقدیر میں علماء اور مشائخ داخل نہ ہونگے کیونکہ وہ غیر
 ہیں مسجد اور مکان سے **مغالطہ ۱۳۰** کئی مکانوں میں کلام اللہ میں مستثنیٰ
 منہ اگر جنس قریب نکالیں تو معنی صحیح نہیں ہوتے جیسا کہ لا یعلم الغیب الا اللہ
ہدایہ ملا صاحب آیت قرآنی تو اس طرح نہیں کہہ تو اللہ سے خوف کرو
 رد بیت کے واسطے کہ قدر بڑے بڑے گناہوں کے مرتکب ہو گئے کہی غلط ہو
 علماء پر دیتے ہو اس پر بھی قناعت نہیں کی از خود حدیث بنا کر رسول اللہ کی طرف
 منسوب کر لیا اس پر بھی آپ سے صبر نہ ہوا قرآن مجید میں کمی و بیشی کرنے لگے اخوذ
 بک من علم لا ینفع و قلب لا ینشع و دعاء لا یشع آیت قرآنی یہ ہے قل
 لا یعلم من فی السموات و ~~الارض~~ الارض الغیب الا اللہ اور یہ آیت اس بحث
 سے تعلق نہیں رکھتے کیونکہ اسمین مستثنیٰ منہ مذکور ہے اور ہمارا گفتگو مستثنیٰ مفرغ
 میں ہے **مغالطہ ۱۳۱** دوسری آیت و ما ینظر مولاء الا صیحة واحدة یہاں
 جنس قریب صحیح ہے مگر اسکے معنی کچھ نہیں بنتے ضرور شیا ہے مقدر کرنا پڑیگا
ہدایہ اللہ جل شانہ نے بہت سے معجزے اور نشانیان دکھائیں اور
 کفار پر بھی ایمان لائے تب پروردگار نے یہ آیت نازل فرمائی ما ینظر مولاً

الا صیحة واحدة یعنی یہ لوگ معجزات اور آیات دیکھ چکے اب اور کچھ باتیں نہیں
 سوائے ایک سخت آواز کے جو بیچ میں دم نہ لیگی (اس سے مراد ہے نفخہ صورت میں)
 - علوم ہوا کہ سنتی سنتی آیات ہیں جو جنس قریب ہے اگر آپ ہی نظر انصاف سے دیکھیں
 تو ایسا سہل مسئلہ سمجھ سکتے ہیں مگر تعصب نے آپکو بالکل کو دن بنا دیا وہ غلط
 ہے جو شخص یہ کہے کہ میں اس شخص کے پاس آیا ہوں تاکہ اسکی عیادت کروں
 دیکھوں اور اس پر عمل کروں وہ مشرک فی الرسالت ہے **ہذا الیہ** سند
 لیلی ای دین تدانیت، وای غریم فی التقاضی غریمھا سے اہل اسلام اللہ
 رسول کے حکم کو دیکھو اور اس مغالطہ کو پڑھ کر قصوری صاحب کی دیانت اور علم کا
 اندازہ کرو اللہ جل شانہ فرماتا ہے واتبع سبیل من اتاب الی تو پیروی کرو اس شخص
 کی جو رجوع ہوا ہے طرف میری اور جامع ترمذی میں ہے کہ آنحضرت نے فرمایا واھتدوا
 بھدی عماں روشن اختیار کرو تم روشن عمار کی اور فرمایا اقتدوا بالذین من بعدی
 ابی بکر و عمر اقتدا کرو تم ان دو شخصوں کی جو میرے بعد (خلیفہ) ہونگے ابوبکر اور عمر اگر
 کسی شخص کو صلح اور ویندر جائز اسکی اقتدا اور پیروی کرنا مشرک ہے تو کیا معاذ اللہ
 اللہ اور اسکے رسول نے سکو مشرک سکھایا ہے۔ تمہارا طبیب اعراض یہ ہے کہ جسکو ہم
 پیغمبر خدا کے سوا پیشوا ایک پڑھینگے وہ شخص جو معصوم نہیں اور جب اسکی عصمت کا یقین
 نہیں تو یہ غالب احتمال ہے کہ وہ کسی کام میں غلط کرے اور ہم اسکی پیروی کے باعث
 ناحق خطا وار اور گنہگار ٹھہریں اسکا جواب یہ ہے کہ پروردگار بندوں کا حال خوب جانتا
 اور پیغمبر خدا سے زیادہ شریعت کو سمیٹے ہیں جب اللہ اور رسول نے سوائے انبیاء کے اور نیک
 بندوں کے اقتدا کا حکم فرمایا تو اب عذر کرنا اور شہدہ و الننا نشان اسلام سے بعید
 - نہ ویکم ثم ویکم جو خدا کے مقرب بندے ہیں انکو اس درجہ تک ترفی نصیب
 ہوتی ہے کہ پروردگار انکے کان اور آنکھیں ہاتھ اور پانوں بجاتا ہے وہ اس

۱۱۴

حدیث رواہ احمد و
 از ترمذی و ابن
 ماجہ و ابن ماجہ
 و انکا قال القلی
 و اصل لہ من
 حدیث مالک و
 عونی عن حذیفہ
 باسانبہ جہاد
 نقیبت لہ قال
 یاطا

سنتے ہیں اور اسی سے دیکھتے ہیں اسی سے پکڑتے ہیں اور اسی سے چلتے ہیں۔
 بلا جنکو ہمہ رتبہ نصیب ہو تبہیں انکے اقتدار سے کیوں انکار ہے اللہ جل شانہ فرماتا
 ہے وحن اولئک سرفیقا اچھے میں ہمہ لوگ رواق ت کے لئے۔ ایک وہ لوگ
 میں کہ سو کام میں سے انکا ایک کام غلط اور خطا ہوتا ہے اور ایک وہ میں کہ
 سو میں سے ایک بات انکی ٹھیک ہوتی ہے پس کچھ شک نہیں کہ زیادہ پہلے
 والے ثابت قدموں کی پیروی کر کے اپنا آپ بجاوین اور راعتصام عرۃ
 و نعتی، قرآن و حدیث کو نجات کا اصلی ذریعہ سمجھیں اور اگر کوئی کام خلاف شرع
 بنا برطبیعت بشری اہل اللہ سے پاوین تو اس سے اعراض کریں اور اس کام
 میں انکی تابعداری نہ کی جاوے لاطاعة لخلق فی معصیة الخالق ان کے
 باقی سب اخلاق و افعال میں تابعداری کرنی بحکم الہی ضروری ہے۔ یہ عام قاعدہ
 ہے کہ اکثر کے واسطے حکم کل کا ہوتا ہے اور نادر کے واسطے حکم معدوم کا اسلئے
 اللہ اور رسول نے کثیر الخطا گنہگاروں کو صالحین کے اقتدار کا ارشاد فرمایا اور
 انکی خطا کو جو برسبیل ندرت ہے کالعدم سمجھا مطلق حکم اتباع فرمایا مگر افسوس کہ بداندیش
 حاسد کو سوائے عیب کے کچھ نظر نہ آیا **مغالطہ** ۱۳۳۳ یہ درجہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے نہ مطلق کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے کئی جگہ پر اعتراض
 لئے **ہدایہ** ماقصوری حضرت رسالت مآب کو سر بات میں پیشوا نہیں سمجھتا
 کچھ اپنا ہی اختیار رکھتا ہے اور ہم بموجب اس آیت کے ماکان المؤمن وللا
 مؤمنة اذا قضی اللہ ورسولہ امران لیکون لہم الخیرة من امرہم آنحضرت
 کو امام مطلق اور پیشوائے برحق جانتے ہیں۔ اور آنحضرت کے حکم کی مخالفت
 اور آپ پر اعتراض کرنا ناجائز سمجھتے ہیں اور سعاذ اللہ اس بات کو صحابہ کبار کی
 طرف نسبت کرتا ہے کہ وہ حضرت رسالت پر کئی جگہ اعتراض کیا کرتے تھے۔

پہ جو مثالین لکھی ہیں سوائے ایک مثال کے جس میں کچھ نمونہ اعتراض کا ہے اور کوئی مطابق نہیں ان مثالوں میں یہ ذکر ہے کہ بعض صحابہ نے بجا آوری حکم میں دیر اور غفلت کی ملامت صاحب کہتے ہیں کہ اعتراض کیا معلوم ہوا کہ خود بدلتے تھے اور اعتراض کو ایک جانتے ہیں بالفرض جس نے اعتراض کیا اس نے بڑی بھاری خطا کی کسی کا منصب نہیں کہ امتی ہو کر اپنے نبی پر اعتراض کرے

۱۳۴

مغالطہ ۱۳۴ جیسا کہ رونے میں بیٹے کے مرنے پر یعنی ابراہیم سے **ہدایہ** کل کرامات اعتراض کی یہ ایک مثال اے آپ ایمان سے کہو کہ اس اعتراض میں کس کی خطا تھی معترض کی یا آنحضرت کے صحابی نے غلطی کہانی حضرت کو روتے دیکھ کر آپ کی نسبت بے صبری کا گمان کیا اور جو شبہ دل میں آیا بے تکلف عرض کر دیا آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ بے صبری نہیں بلکہ (مصیبت زدہ کی مصیبت کو دیکھ کر رونا) رحمت ہے جسکو پیدا کرتا ہے اللہ اپنے بندوں کے دلوں میں اور بے شک پروردگار اپنے بندوں میں سے رحم دل بندوں پر رحمت کرتا ہے۔ صحابی کی غلطی سے دلیل پکڑنی

اور رسول اللہ پر جو از اعتراض کا فتویٰ دینا کس قدر بھاری غلطی ہے **مغالطہ ۱۳۵** اور بتقراری کرنے پر مرض موت میں **ہدایہ** یہ آپ کا قول خلاف واقع ہے آنحضرت کو بتقرار دیکھ کر کسی نے اعتراض نہیں کیا اگر سچے ہو کسی کتاب کا حوالہ دو **مغالطہ ۱۳۶** اور زینب نے امر نکاح پر **ہدایہ**

۱۳۵

۱۳۶

یہ قصہ مفسرین نے تفسیر میں نقل کیا ہے ہم نہیں کہہ سکتے کہ صحیح ہے یا کیا اگر صحیح ہی سمجھیں یہ پایا جاتا ہے کہ بی بی زینب نے حکم بجالانے میں سستی کی اور یہ نہیں کہ آنحضرت پر اعتراض کیا اور اس سستی پر پروردگار نے سخت وعید فرمایا اور یہ آیت نازل کی **وَمَا كَانَ لِمَنْ يَلُومُنَّكَ لَمُؤْمِنَةٍ إِذَا**

تقاضی اللہ ورسولہ امرا ان یکون لہم الخیرۃ من امرہم ومن لعن اللہ
 ورسولہ فقد ضل ضللاً لا یمیتانہین لایق کسی ایماندار مرد یا عورت کو جسوقت
 حکم لگا چکین اللہ اور رسول یہ کہ سمجھیں اپنے کاموں میں اپنا اختیار اور جو شخص
 نافرمان ہوا اللہ اور اُسکے رسول کا پس تحقیق گمراہ ہوا ظاہر گمراہی۔ پھر مفسرین
 لکھتے ہیں کہ بی بی زینب نے بعد نزول اس آیت کے عرض کیا قد اطعتک
 فاضع فی ما شئت فزوجھا زید امین آپکی اطاعت کرتی ہوں پس آپ جو
 چاہیں سو کریں۔ پس آپ نے زینب کا نکاح زید سے کروایا ایک تو وہ اہل
 ایمان تھے جنہوں نے اپنا جان و مال سب اللہ اور رسول کے سپرد کر دیا تھا اور
 ہر وقت ہر معاملہ میں منتظر حکم رہتے تھے ایک آپ ہی ہیں جو لوگوں کو غلط حوالہ
 دیکر مخالفت رسول کی رغبت دلاتے ہیں **معالطہ** ۱۳۷ اور بریرہ نے
 ہی **ہدایہ** بریرہ کے معاملہ میں نہ آنحضرت نے حکم فرمایا اور نہ بریرہ
 نے انکار کیا صحیح بخاری کی روایت میں اسکا صریح ذکر ہے آنحضرت نے بریرہ
 کو فرمایا لو سرا جعیتہ اگر تو اپنے شوہر کی طرف رجوع کرے (تو مناسب ہے)
 قالت یا رسول اللہ تاہرنی اُس نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ مجھ کو اس
 بات پر حکم کرتے ہیں (اگر حکم ہو تو سزا نکھوں پر مجھے منظور ہے) قال امشب
 اشفع فرمایا نہیں پھر سفارش کرتے ہیں قالت فلا حاجت لی فیہ بریرہ نے
 عرض کیا تو مجھے اس شوہر کی ضرورت نہیں **معالطہ** اور حدیبیہ میں قرآنی
 پر اور صلح کرنے پر **ہدایہ** اس معاملہ میں کسی نے اعتراض اور مخالفت نہیں
 کی بلکہ معاملہ شور ہی طلب تھا جیسا کسی کی رائے میں آیا ویسا عرض کیا اور مشور
 میں اہل مجلس پر لازم ہے کہ جیسا خیال دل میں آوے ویسا ظاہر کریں ورنہ
 مشورت سے فائدہ کیا۔ جنگ بدر میں قیدیوں کی بابت آنحضرت نے مشور

کی سب نے یہ رائے دی کہ فدیہ لیکر انکو چھوڑ دیا جاوے۔ عمر فاروق نے سب
 کے برخلاف عرض کیا کہ تمام قیدیوں کو تہ تیغ کیا جاوے، سے ایسا ہی مقامِ حبیبیہ
 بن آئیں حضرت، وہ منہ چاہتے تھے کہ عمر فاروق نے ہلپسند رکھا اور اس مخالفت پر بڑا
 زور دیا اس اسید کے کہ شائید میری رائے کے مخالفین، حتیٰ آدے جیسا کہ مرد کے
 قیدیوں میں بہانہ بنا کر انہیں نے دشمنوں سے مدد پیمان کر لی اور اسی کو
 (یہ بات) کے پانچوں کو بیزیت الہ پینچا پینچا سے کئے جانے ہیں، وہیں فریح کرنا الا
 تب، وہی اسب سے عذاب، ب حکم نافذ ہو چکا تھا انہیں اور انہوں کی سہائش بندین فی الغر
 ائمہ کثرے ہوئے اور قربانیاں کرے نفسانیکہ پیر کی طرح کی مخالفت ہوئی۔ حضرت عمر کو
 سب اپنی مخالفت اور اصرار کا نیکو خیال آتا تو بہت زور سے جتنی فریادیں کرتے ممانر لہت
 الصدق واصوہ و داعی و اذعنق میا نوافہ کذا فی الذی نکلمتہ، ہدین ہمیشہ صدقہ
 دیتا رہا ہوں اور روزہ رکھتا ہوں اور نفل ڈپٹتا ہوں، اور پانچوں کو آزاد کرتا ہوں، ان
 بات سے ڈر کر جو میں نے سو نہ سے نکالی تھی تعجب ہے خود عرضی اللہ عنہ اپنی
 بات کو گناہ سمجھ کر کفارات دینے میں جاوے اور صاحب اسی بات سے استدلال
 کر کر آنحضرت پر اعتراض اور انکی نافرمانی کو جائز بتلاتے ہیں۔ ناظرین اس ہماری
 تقریر کو غور سے سمجھ لیں ایسے مغالطات سے بچنے کے لئے انشاء اللہ بہت مفید
 ہے **مغالطہ ۱۳۹**۔ اور بخاری میں ہے اسلم کی قوم ایک روز آپس میں
 تیر اندازی کر رہے تھے رسول اللہ نے فرمایا کہ اے بنی اسمعیل تیر اندازی کرو اور
 میں فلانی طرف ہوں ذلیقین نے تیر اندازی چھوڑ دی آپ نے پوچھا کہ تم نے
 تیر اندازی کیوں چھوڑ دی کہا یا رسول اللہ کیونکر تیر اندازی کریں حالانکہ آپ ان کے
 ساتھ ہو آپ نے فرمایا تیر اندازی کرو میں دونوں کے ساتھ ہوں امر مطلق و جب
 کا فائدہ دیتا ہے ان صحابوں نے باوجود امر کے تیر اندازی ترک کر دی اور غزیش

کیا اور آنحضرت صلعم نے انکے ترک کی تقریر کی تو معلوم ہوا کہ کل فعل رسول اللہ کا
 تشریحی نہیں ہوتا **ہذا** یہ تم جو کہتے ہو (فریقین نے تیر اندازی چھوڑ دی)
 یہ قول تمہارا ہے اسر غلط ہے صحیح بخاری میں یہ عبارت موجود ہے فامسک
 احد الفریقین پس تیر اندازی سے رک کیا ہو گرو ہوں میں سے ایک گروہ یعنی
 جب آنحضرت ایک طرف شامل ہو گئے تو دوسری طرف والوں نے دیکھا کہ اب
 بظاہر صورت آنحضرت سے مقابلہ لازم آئیگا اور ہمہ شان ادب سے بعید ہے۔
 کہ ال ادب کے سبب ترک گئے آپ نے سبب دریافت فرمایا انہوں نے عرض
 کیا کہ آپ گروہ متاہل کے ساتھ ہیں ہم کس طرح تیر چھوڑیں آپ نے انکا عذر
 سنکر اچکے حرف حرف سے اخلاص ٹپکتا ہے) فرمایا تم تیر اندازی کرو میں دونو
 کے ساتھ ہوں۔ اصل قصہ اس طرح ہے جیسا ہم نے نقل کیا مولوی صاحب
 نے اول نودالنتہ یہ جھوٹا بل (فریقین نے تیر اندازی چھوڑ دی) جکے ساتھ حضرت
 شامل ہوئے تھے انکو تو کوئی عذر نہ تھا ناحق ان کا نام یہی لے دیا تاکہ صحابہ کا
 بلا عذر حکم نبی کو رو کر نانا بت ہو جائے اور یہی اسکا مقصود ہے چنانچہ صاف لکھتا
 ہے (تو معلوم ہوا کہ کل فعل رسول اللہ صلعم کا تشریحی نہیں ہوتا) دیکھو یہ شخص
 اپنی جان کا دشمن کیسا دلیر ہے۔ اقرار ہوا اللہ اور رسول کی بی ادبی کسی بات سے
 نہیں چوکتا۔ اور اس مقام میں جو آپ نے تیر اندازی کا ارشاد کیا اگرچہ یہ امر
 وجوبی نہ تھا ایک سرسری بات تھی تاہم صحابہ کبار کبھی بجا آور ہی میں دیر نہ کرتے
 مگر چونکہ آنحضرت خود ایک فریق میں شامل ہو گئے تھے تو فریق مقابل عذر شرعی
 کے سبب مجبور ہو گئے یہ ایسا عذر ہے کہ اگر امر واجب کو ایسے عذر کے سبب
 چھوڑ دیا جائے تو عین ایمان ہے صدقاً احکام عذر کے باعث ترک کئے جائے
 ہیں اور شارع کی طرف سے اجازت ہے مثلاً قیام فی الصلوٰۃ بیمار ہی کی حالت

میں اور روزہ حالت سفر میں کیا اس سے یہ لازم آئیگا کہ پیغمبر خدا صلعم کے (یہی احکام) یا تمام احکام مشروع نہیں ہیں معاذ اللہ من ذلک۔ بات اتنی تھی کہ اس قصہ سے معلوم ہوتا ہے شارع علیہ السلام کے تمام احکام واسطے وجوب کے نہیں ہوتے بعض حکم استعجاباً اور استحساناً ہوتے ہیں۔ یاقون کہتا کہ عذر شرعی سے ترک کرنا حکم کا جائز معلوم ہوتا ہے مگر سچی بات سے اسکا باطل مدعا حاصل نہ ہوتا تھا اس لئے انا حق کلام کو طول دیتا چلا گیا اور خطا و تناقص کلام میں پورا ملاحظہ فرماتے ہیں کہ چوڑو دینا صحابہ کا تیر انداز ہی بہ سبب عذر کے دلیل ہے اس بات کی کہ کل فعل رسول اللہ کا تشریحی نہیں ہوتا۔ میں کہتا ہوں کہ اگر آپ کے نزدیک چوڑو دینا امر شرعی کا بہ سبب عذر جائز نہیں تو آپکا یہ کہنا کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ وکل اہل اسلام سے برخلاف ہے اور اگر جائز ہے تو آپکا استدلال غلط اور لغو ہوا کیونکہ انہوں نے تو عذر سے چوڑو دیا تھا۔ طرفہ یہ ہے کہ آپ نے لکھا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کل فعل رسول اللہ کا تشریحی نہیں۔ ملاحظہ یہاں تو فعل کا ذکر نہیں اگر یوں کہتے کہ کل امر رسول اللہ کا تشریحی نہیں تو ایک بات تھی شاید مصنف امر اور فعل کے درمیان فرق نہیں کر سکتے منصف حق پسند اس مثال میں غور سے تامل کرے کہ یہاں اعتراض صحابہ کونسا ہے اور رسول اللہ کا نام محمود فعل کونسا۔

فہم نصیب نہیں ناحق پیغمبر پر اعتراض کر نیکا فتویٰ دے بیٹا **مغالطہ ۱۴**
اور مرض موت میں رسول اللہ صلعم نے کا غذا مانگا کسی نے نہ دیا اور کہنے لگے
جب کتاب اللہ **ہدایہ** یہاں کسی نے عدول حکمی اور اعتراض نہیں
کیا بلکہ خطا اجتہادی (سجہہ کی غلطی) ہے سرور کائنات بیمار تھے اور مرض کا غلبہ
تھا اس حالت میں آپ نے ارشاد فرمایا ائتونی اکتب لکم کتابا لن تضلوا

بعد ازاں تم میرے پاس لاؤ اور کاغذ و قلم تاکہ میں لکھ دوں تمہیں ایسی
 نوشتہ جس کے بعد تم کسی گمراہ نہ ہو گے بعض صحابہ کو خیال آیا کہ دین پورہ جو چکا ہے
 اور اللہ کریم نے اتمام نعمت کروا دیا فقالوا ما شانہ ہجر استفسوہ فذہبوا
 یومئذ و ن علیہ فقال دعونی و فی س وایۃ قوموا عنی پس لوگ آپسین
 کہنے لگے اسوقت جناب کی کیا حالت ہے کہیں عالم بیہوشی میں بیٹھتے تو نہیں
 اچھی طرح آپ سے پوچھو اور سمجھو پس لوگ بات کو اٹا اٹا کرنے لگے دریافت کرنی
 پس آپ نے فرمایا چھوڑو مجھے اور ایک روایت میں ہے میرے پاس سے اٹھ
 جاؤ۔ اور انکے اس خیال کا منشا یہ آیت تھی ایوم اکملت لکم دینکم و اتممت
 علیکم نعمتی و س ضیبت لکم الاسلام دینا پروردگار فرماتا ہے آجکے دن میں
 پورا کر چکا واسطے تمہارے تمہارا دین اور کامل کر چکا تمہارا اپنی نعمت اور سبب
 اسلام کو تمہارے واسطے دین پسند کر چکا۔ یہ آیت پہلے اتر چکی تھی اگر نظر
 انصاف سے دیکھیں تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ حکم خدا و رسول پر ایسے
 ثابت قدم تھے کہ ایک نیا حکم سکر دجو بادسی النظر من انکو حکم سابق کے خلاف
 معلوم ہوا) اپنے دل کی تسلی کے سوا ایک قدم آگے نہ بڑھے اور شبہ مٹانے
 کی خاطر دو پارہ پوچھنا چاہتے تھے کہ آن حضرت نے اس حکم کو ملتو ہی رکھا اور
 حاضرین کو اٹھ جانے کا ارشاد کیا چنانچہ عمر فاروق کے دل میں ہی خدشہ
 پیدا ہوا اور بولے حسب کتاب اللہ قرآن مجید ہمارے ہدایت کے واسطے
 کافی ہے اور حاضرین مجلس میں سے بعض اصحاب اس خیال سے محفوظ رہے
 اور اس موقع کو یاد کر کے (جو دوسروں کے تکرار کے سبب انکے ہاتھ سے
 نکل گیا) بہت افسوس کرتے چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہا کرتے ان الوزیۃ
 کل الوزیۃ ما حال بین رسول اللہ صلعم و بین ان یکتب لہم ذلک الکتاب

بیشک رنج نہایت درجہ کا رنج اُس چیز کا ہے جس نے آنحضرت کو تحریر سے روکا
 صحابہ کبار سے جب اس قسم کی خطا سرزد ہوتی تو کبھی رب العالمین کی طرف سے
 م نگو سخت عتاب ہوتا اور کبھی خود ہی اپنے قصور کو یاد کر کے نارم ہوتے اور
 مدت العمر نماز و روزہ صدقہ و خیرات سے اپنے گناہ کا کفارہ ادا کرتے۔ تم عجب
 مسلمان ہو جن کا یہ اعتقاد ہے کہ پیغمبر خدا صلعم کے کل اخلاق اور افعال پسندیدہ
 نہیں اور رسول اللہ پر کوئی اعتراض کرے تو جائز ہے بیعت کے بحث میں سنت
 کے معنی تم نے ایسے بیان کئے تھے جس سے سنت فعلی (جو کام آپ نے
 کیا ہو) اور سنت تقریری (جو کام کسی نے آپ کے رد و برد کیا اور آپ نے دیکھ
 کر سکوت فرمایا) کا انکار پایا جاتا تھا یہاں آکر مطلق سنت سے انکار کر دیا
 جب آپ کے تمام اخلاق اور افعال پر دل کا اطمینان نہیں تو اتباع کیسا۔ اصل سیر
 یہ سب خرافات پتھریوں کے ہیں مگر اس تحریر سے بہین معلوم ہوا کہ مصنف
 نے بھی انکی شاگردی کی اسلئے حوالہ دیدن **مغالطہ ۱۴۱** رسول اللہ نے
 خود فرمایا انتم اعلم باموس دنیا کہ اور حدیث تابیر میں ہے انما انا بشر اذ
 امرتکم لبثی من امردینکم فخذوا و اذا امرتکم لبثی من ربی فامنا انابشر
ہدایہ ان روایتوں کو تمہارے مدعا سے کچھ تعلق نہیں تمہارا مطلب
 یہ ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات کسی امر دینی کا حکم کرتے اور
 اصحاب رضی اللہ عنہم اُس پر معترض ہوتے دیکھو مقام حدیبیہ میں قرآنی پر انکار
 کرنا اور کاغذ قلم لانے کا حکم نہ ماننا (جسکو تم بطریق مثال لائے ہو) دینی امر کا
 انکار ہے قرآنی۔ اور نصیحت لکھنی کوئی دنیاوی یا لمبجی کام نہیں پس ثابت ہوا
 معاذ اللہ اصحاب نبی ہر ایک حکم شرعی میں آپ کے تابع دار نہ تھے اور یہی بات تم
 سکھانی چاہتے ہو حدیث انتم اعلم باموس دنیا کہ اور روایت و اذا امرتکم

لبثی من رابی من صاف ذکر دنیاوی کاموں کا ہے ان روایتوں سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ آپ کے جملہ عادات و اخلاق پسندیدہ نہیں ہیں البتہ یہ پایا جاتا ہے کہ تجارت زراعت زرگری اور آہن گری اور اسکے سوا جتنے دنیاوی کام ہیں انکو اہل حرفہ انبیا علیہم السلام سے زیادہ اپنے کاموں سے واقف بین انبیا ایسے کاموں میں دخل نہیں دیتے اور کبھی دنیا کی طرف توجہ نہیں فرماتے۔ وہ جس کام کے واسطے مبعوث ہوئے ہیں رات دن اسی میں مشغول رہتے ہیں۔ وہ انجنیر نہ تھے جو مہین عمارت کا ڈھنگ بتلاتے۔ ڈاکٹر نہ تھے جو مہین جراحی سکھاتے ہر فن میں جو زیادہ مشاق ہے وہی استاد ہے اگر کوئی اس سے یہ نتیجہ نکالے جو بس دینی معاملات میں ہی لوگ اور انبیا برابر ہیں تو کفر اور اسلام میں کیا فرق ہے؟

مغالطہ ۱۴۴ جب رسول اللہ کا یہ حال ہے تو اور کون شخص ہے جسکا اقوال و افعال و اطوار سب محمود ہوں **ہدایہ** جب تمہارا یہ اعتقاد ہے کہ پیغمبر خدا صلعم کے بعض اقوال و افعال کو اچھا جانتے ہو اور بعض کو ناپسند رکھتے ہو تو پھر رسول کو رسول کہنے کی کیا حاجت ہے۔ جسکا تمام عمر میں چال چلن نیک نہ ہوا اسکی نبوت کیا ہے۔ مصنف صاحب آپ ایمان سے کہو یہ بھٹ آپکا ضد کے رو سے ہے یا سمجھ ہی اتنی ہے؟ فانکنت لاتدری فقلک مصیبتہ، و انکنت تدری فالمصیبتہ اعظمہ، **مغالطہ ۱۴۳** اور کئی برس اور کئی مہینے گہر بار چھوڑ کر اسکے جوار میں رہیں **ہدایہ** صحابہ کبار میں سے ایسے لوگ بھی تھے جنہوں نے تمام عمر گہر بار نہیں بنایا۔ رسول رب العالمین کی مسجد میں اوقات زندگی بسر کی لوگ اچھا کہاتے اچھا پہنتے اور یہ معتقدان بارگاہ عالی شجاعت فاقہ مستی دنیا و مافیہا کو چھوڑ کر وہیں پڑے رہتے تاکہ پیٹ پھر کر آپکی صحبت کا فیض حاصل کریں اور معرفت الہی سے مستفیض ہوں۔ ایسا ہی اس آخر زمانہ میں اگر

مغالطہ

۱۴۳

کوئی اس سنت پر عمل کرے اور واسطے تحصیل علم باللہ کے کسی عالم تعالیٰ کی
 مدد سے عین مبارک ہو تو بیشک عند اللہ مستحق اجر کا ہو گا البتہ جبکہ ایمان میں ضعف ہے
 وہ مہاجر مشافہی سہیل اللہ تہین کر سکتے چنانچہ رب العالمین نے منافقوں کے
 حالات آئیل کئے ہیں کہی کہتے: اشغلتنا اموالنا واهلونا کہی عذر کرتے ان بیوتنا
 عیوسا و صاھی لعوسا تہین مال اہل عیال کا فکر رہتا ہے۔ ہمارے نہر کھلے
 ٹپسے ہیں کوئی خبر گیری اور محافظ نہیں انسوس ملا قصوری پروان سنت پر اعتراض
 کرتا ہے اور روش منافقین کی طرف رغبت دلاتا ہے **مغالطہ ہم ۱۴**
 اور یہ عذر انکا کہ ہم سائل پوچھنے جاتے ہیں حالانکہ وہ آپ بھی علم والے ہیں
 اور قرب و جوار میں بھی عالم ہیں پھر انکا کہنا یہاں نہ ہے **ہدایہ** یہ عذر انکا
 اہل بصیرت کے نزدیک درست ہے جس علم کے وہ طالب ہیں اس علم سے تم
 اور ہم جیسے عالم بالکل بخیر ہیں وہ علم ہماری تمہاری صحبت سے ہاتھ نہیں لگتا کہ اہل اللہ
 کی صحبت سے حاصل ہوتا ہے اس آخر زمانہ میں علم باللہ یعنی احسان اور اخلاص
 خلق اللہ میں ایسا اٹھایا گیا ہے کہ اگر شاؤنا واور کوئی اس عالی رتبہ کو پہنچتا ہے لوگ
 اسکو دیا نہ اور مجنون سمجھتے ہیں خاصکر جنکو بچر سے لگاؤٹ ہے وہ تو مونہ پہاڑ پہاڑ
 کر اہل اللہ پر اعتراض کرتے ہیں اب ہم ناظرین کو اس بات کی طرف توجہ دلاتے
 ہیں کہ ملا قصوری نے دیباچہ میں وعدہ کیا تھا کہ میں ہر بات میں قرآن اور حدیث
 صحیح یا حسن سے تسک کروں گا جو بات عشرہ اسکے ختم ہو چکے اور بجائے قرآن و حدیث
 کے جو کچھ اُس نے لکھا ہے وہ ظاہر ہے۔ پروردگار اسکو ہدایت کرے اور ہمیں صراط
 مستقیم پر ثابیت قدم رکھے۔

بحث الہام کی

مذہب الہامیہ ۱۴۵۔ الہام کے معنی لغت میں یہ ہیں الہام چیرے وروا انڈین
 آج چیرے اور انداز و۔ صراح۔ ویقال الہم اللہ خیر القنہ ایاہ قانوس۔ لغات میں لعب
 شخص سے معلوم ہوا کہ الہام دل کے خیال کو کہتے ہیں **ہدایہ** آپ نے
 صراح اور قانوس کی عبارت میں تو نقل کروین مگر افسوس کہ مطلب نہ سمجھے۔ صراح میں لفظ
 رچیرے اور (آسچہ) موجود ہے۔ پس عبارت کے کیا معنی ہوئے الہام کیا ہے
 کوئی چیز یا میں اونی اور جو کچھ خداوند کریم کسی کے دل میں اٹھائے خواہ وہ خیال
 ہو یا کلام یا حدیث والہ اعلم آپ نے خیال کی خصوصیت کہاں سے نکالی ہے قانوس
 کی عبارت کو سمجھو ویقال الہم اللہ غیرا) کہا جاتا ہے الہام کیا الہ نے اس شخص کو
 بترا لی (قنہ ایاہ) سمجھا دیا یا سکھلا دیا یا کہہ سنایا اس شخص کو وہ کام۔ صاحب
 قانوس نے الہام کے معنی کئے ہیں تلقین کے اور عنایت اللغات میں ہے تلقین
 فہم یتدین (تعلیم کروں) سمجھانا اور سکھانا (وما خود از تلقن بعنہ فہم یدین وگرفتن سخن
 از کسی) اور اذنا تلقین لیا گیا ہے تلقن سے جسکے معنی ہیں سمجھ لینا اور حاصل کرنا
 بات کا کسی سے۔ اور قانوس میں ہے التلقین التفہیم تلقین کے معنی ہیں
 سمجھانا اور تفسیح الجار میں ہے لقن ای فہم حسن التلقین لما لیمعد مرد لقن
 یعنی سمجھنا اور اچھی طرح پاجانے والا جس بات کو سنے۔ حدیث شریف میں ہے
 لقنوا موتا کہ لا الہ الا اللہ کہلوا و تم یا سکھلاؤ تم اپنے قریب الموت لوگوں
 کو لا الہ الا اللہ اور ایک روایت میں ہے لقنوا موتا کہ لیسن سکھلاؤ تم اپنے مردوں
 کو سوہو لین اور ابوبکثہ کی حدیث میں ہے فذہب عن الحفظ عنی حتی
 کنت القن فاتحۃ الکتاب پس جاتا رہا میرا حافظہ یہاں تک کہ مجھے سورۃ فاتحہ

کہلاتے اور کتب لغت میں لفظ القان کے معنے لکھے ہیں سمجھانا۔ تعلیم کرنا۔ تلفظ کرنا اور ان روایات میں جہان لفظ لقنوا یا القن کا آیا ہے پڑھنے یا سکھانے کے معنے بن سکتے ہیں اگر یہاں آپ کی طرح دل کے خیال معنے کریں تو کیا ترجمہ ہوگا مردہ کو کلمہ لا الہ الا اللہ اور سورہ لیس کا خیال کراؤ۔ اور سورہ فاطمہ کا مجھے خیال کرایا جاتا تھا ملا صاحب آپ نے کونسی کتابوں کا تفحص کیا تھا۔ صراح اور قاموس کی عبارت تو بہار مفید مطلب ہے کوئی اور کتاب بتلائیے جس میں الہام کے معنے دل کا خیال لکھے ہوں **مغالطہ ۱۴۶** الہام کے معنے میں دعا اور ندا ماخوذ نہیں **ہدایہ**

۱۴۶

آپ نے قاموس کی عبارت کا حوالہ دیا ہے اور صاحب قاموس نے الہام کے معنے کسی یلقین اور تلقین میں تکلم اور کلام بھی ہوتی ہے اور تکلم اور کلام کو آواز و ندا لازم ہے پس آپ کہاں سے کہتے ہیں کہ (الہام کے معنے میں دعا اور ندا ماخوذ نہیں) الفاظ کا ترجمہ اجتہادی بات نہیں کہ آپ اپنے اجتہاد سے جو چاہیں لکھ دیں یہاں کتب لغت اور محاورہ عرب کی سند و کار ہے۔ **مغالطہ ۱۴۷** اور کسی لغت میں نظر نہیں آیا جو شخص یہ کہے کہ مجھ کو الہام ہوا کہ یہ بات کر اور میں نے جواب دیا کہ کس طرح کروں **ہدایہ** چشم بد دور کیا عجب عبارت ہے ہر چند فکر کیا کچھ سمجھ میں نہیں آتا جملہ اول (اور کسی لغت میں نظر نہیں آیا) اگر اسکو پہلی عبارت سے ربط دیتے ہیں تو اگلی عبارت (جو شخص یہ کہے کہ مجھ کو الہام ہوا) ناتمام رہی جاتی ہے لفظ (جو) موصول متضمن معنی شرط چاہتا ہے جزا کو اور یہاں جزا کا پتہ نہیں اور اگر جملہ اول کو عبارت مابعد سے ملا کر کل مغالطہ کی عبارت کو ایک بنا دیں تو یہ معنے ہوتے ہیں (کسی لغت والے نے کسی صاحب الہام کا یہ قصہ نہیں لکھا کہ تو یہ بات کر اس نے کہا میں کس طرح کروں) اور تمام عبارت بالکل لغو اور بوج ہو جاتی ہے۔ اہل لغت معانی الفاظ بیان کیا کرتے ہیں قصہ خوانی اُنکا کام نہیں۔ الہام کی

۱۴۷

حکایتیں اور اسکے اقسام اور کیفیتیں وہی لوگ بتلا سکتے ہیں جو صاحب حال ہیں۔ واضح ہوا بہام کے چند اقسام ہیں ایک تحدیث یعنی وہ کلام جو پردہ غیب سے نازل ہوتی ہے پس اگر انبیا علیہم السلام پر نازل ہو تو اسکو اصطلاح شریعی میں وحی کہتے ہیں اور اگر اولیاء اللہ پر نازل ہو اسکو تحدیث کہتے ہیں اور ایسے ہی لفظ وحی سورہ کے اعتبار سے جداگانہ معنی رکھتا ہے اگر سوائے بنی کے اور کسی کی طرف وحی کی نسبت کی جائے تو اس جگہ بہام مراد ہوگا چنانچہ اس آیت میں واذا وحیت الی الحواصین ان امنوا بی و بوسوی حیو قت بہام کیا ہونے حواصیوں کی طرف کہ تغیر لاء و مجہد پر اور میرے رسول پر اور اس آیت میں واوحیا الی ام موسیٰ ہم نے بہام کیا موسیٰ کی والدہ کو۔ چونکہ یہ لوگ بنی نہ تھے اس واسطے ان آیتوں میں وحی کا ترجمہ بہام کیا جاتا ہے۔ اور ابن عباس کی قراءت میں ہے وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی ولا محدث الا الیہ اور نہیں بھیجا ہونے تجہ سے پہلے کوئی رسول اور نہ کوئی نبی اور نہ صاحب بہام آخر آیت تک اگرچہ لفظ محدث ہماری قراءت متواتر میں نہیں مگر علماء کے نزدیک قراءت غیر متواتر خبر مشہور کا حکم کہتی ہے اور حدیث صحیح میں ہے قد کان فیمن قبلك من الامم محدثون فان یک فی امتی احد فہم بشیک پہلی امتوں میں صاحب بہام تھے پس اگر میری امت میں کوئی ہوگا تو عمر ہوگا۔ اس آیت اور حدیث میں تحدیث کو قسم کا بیان ہے۔ تحدیث کے معنی میں بات کرنی پر ثابت ہوا کہ صاحب بہام کو غیب سے کلام سنائی دیتی ہے ماسا صاحب جو بہام کو محض خیال بتلاتے ہیں بالکل غلط ہے۔

قسم حدیث۔ زبان فی سببہ تشکل بشکل کلام شننا حبیا کہ مریم علیہا السلام کے حق میں فرمایا فامرسلنا الیہا سر و حنا الایات پس ہم نے بھیجا مریم کی طرف اپنی روح (جبرئیل) کو آیتوں کے اخیر تک واذا قالت الملائکة یریم ان اللہ مشیرک

حروف تہجیہ یا فرشتوں نے تحقیق اللہ نحو شجرہ دیتا ہے تجھ کو واذا قالت الملائكة
 یرجعون اللہ اعطفاک اور جو وقت کہا فرشتوں نے اسے کہ تم تحقیق اللہ نے
 برگزیدہ کیا تجھ کو اس قسم کے الہام کو اصطلاح قوم میں خطاب ملتی ہے کہتے ہیں
 تیسرا قسم الہام کا یہ ہے کہ صاحب الہام کے دل سے نردیجہ یا کلمات جو سر
 مارتی ہے اور اسکی زبان پر آتی ہے اکثر ایسی بات ہی سونہ سے لکھی ہے کہ کچھ
 اُسکو یاد نہ تھی بلکہ اُسکا علم تھا حقیقت میں وہ کلام غیبی ہوتی ہے خیالات نفسانی
 نہیں ہوتے۔ قسم سویم کا الہام باعتبار سورہ کے دو قسم ہے اور ہر ایک قسم کا جدا جدا
 نام ہے اس قسم کا الہام اگر نبی کو ہو تو اسکو نفث فی الروح کہتے ہیں حضرت فرما
 ینزل الروح القدس نفث فی رءسی تحقیق ہونکا جبرئیل نے میرے دل میں اگر
 کسی اور شخص کو ہو تو اسکا نام نطق سکینہ ہے چنانچہ صحابہ کرام کہتے ما کنا نجد
 ان السکینة تنطق علی لسان عمر و قلبہ ہم بعینہ سمجھتے اس بات کو جو سکینہ گویا
 ہوتا ہے عمر فاروق کی زبان اور دل پر۔ یعنی عمر کی بات سنکر ہم یوں گمان کرتے تھے
 کہ یہ شخص اپنی طرف سے نہیں کہتا بلکہ الہام ربانی سے کہتا ہے۔ شارحان حدیث
 سید۔ طیبی صاحب لغات لکھتے ہیں سکینہ اُس شے کا نام ہے جو صاحب الہام
 کی زبان پہ ڈالی جاتی ہے یا فرشتے کا نام ہے جو الہام لیکر آتا ہے قسم چہارم
 یہ ہے کہ صاحب الہام کے دل میں محض خیال آوے جیسا کہ ملا صاحب نے بیان
 کیا ہے اور ان حدیثوں میں ہی اسی کا ذکر ہے ان للملک لمة بقلب ابن آدم
 و للشیطان لمة قلبه الملك العباد بالخیر و تصدیق بالوعد و لمة الشیطان العباد
 بالشر و تکذیب بالوعد تحقیق فرشتہ کا لگاؤ ہے انسان کے دل سے اور شیطان
 کا ہی لگاؤ ہے فرشتے کی لگاؤٹ کیا ہے بہرائی کا وعدہ دینا اور خدا کے وعدوں
 کو سچ دکھانا اور شیطان کی لگاؤٹ برائی کا وعدہ دلانا اور خدا کے وعدوں کو چھلانا

یہ وہ ہے
 جو فرشتوں
 سے آتا ہے
 اور شیطان
 سے نہیں

والداعی فوق الصراط واعظ اللہ فی قلب کل مؤمن اور سہ ہر کبیرا سو کر بیکار
والا۔ اللہ کا واعظ ہے جو ہر مومن کے دل میں ہے۔ حافظ ابن القیم نے فرمایا ہے
فرماتے ہیں والاطهار ینقسم الی عامر و خاص و عامہ قد یقع کثیرا من الناس
قد یقع ناعرا انتھی ملخصا اور الہام منقسم ہوتا ہے طرف عام اور خاص۔ عام
قسم عام اسکا اکثر واقع ہوتا ہے اور قسم خاص کبھی شاذ و نادر وقوع میں آتا ہے۔
چلہ دین قسم آیات اور احادیث سے ثابت ہیں ملا صاحب نے چہ تھا قسم بیان کر کے
تین قسموں کی لغی کر دی اور برخلاف کتاب و سنت اور علماء امت کے ایک دہر بار سے
نکالا ہذا اللہ مغالطہ ۱۲۸ لیکن شرح میں یہ بات ثابت ہے کہ یہ
شخص چلا جاتا تھا اور ہاتھ نے آواز دیا قرآن میں ہی اسکا ذکر نہیں ہے پس معلوم
ہوا کہ الہام صرف خیال دل کو کہتے ہیں **ہدایہ** ہاتھ۔ صاحب مناوی
تینوں کے ایک ہی معنی ہیں آواز دینے والا۔ چہنچی والا۔ پکارنے والا۔ اب ہم
آئیوں اور حدیثوں سے ثابت کرتے ہیں جو کئی شخصوں کو صاحب اور نادہی نے
پکارا اور آواز دی۔ صحیح بخاری میں ہے لما مات الحسن بن الحسن ضربت اذنی
القبة علی قبرہ سنۃ ثم رفعت فسمعت صائحا یقول الالھل وحبنا وایسا
فقد وا۔ فاجابہ آخر۔ لابل یثیوا فاعلموا جبکہ انتقال کیا حسن بن حسن رضی اللہ
عنہما نے انکی بیوی نے انکی قبر پر ایک سال خیمہ لگا کر کہا پر خیمہ اٹھا لائی پس
اس نے سنا ایک پکار نیوالا کہتا ہے کیا انہیں پا گیا جو انہوں نے کہا یا تھا۔
دوسرے نے جواب دیا نہیں بلکہ نا امید ہو گئی پس لوٹ چلی۔ ملا علی قاری نے
صاحب کا ترجمہ ہاتھ سے کیا ہے۔ اور حدیث معراج میں ہے فلما جاوزت
نادی منا چہ مضیت فریضتی وخفضت عن عبادی پس جب میں گذرا ایک
پکارنے والی نے پکارا میں نے اپنے فرض کا حکم جاری کر دیا اور اپنے بندوں

کے واسطے تخفیف کر دی۔ اور ساریہ رضی اللہ عنہ کے قصہ میں ہے فاذا ابصا حُم
 یصیح یا ساری الجبل اچانک ایک چلانے والے نے چلا کر کہا اے ساریہ بہار
 کی طرف رہ اور حدیث صحیح میں ہے نسمع صوتا فی السجایة اسق حد یقاة فلا
 پس باذل میں سے ایک آواز سُنی فلاں شخص کی بانغ کو پانی دے۔ مجمع البحار میں
 ہے اہتف بالانصار ای نادہم بلحا تمیون کو لہتف یصیح و تون کے ایک
 معنی ہیں ایسا ہی ہفت صاحت غرض حدیث کی شرحوں اور لغت کی کتابوں سے
 ثابت ہو کہ ہالف اور صایح اور منادی کے ایک معنی ہیں اور نیز صحیح روایتوں سے
 جن سے انکار کرنا پیردان سنت سے بعید ہے ثابت کیا گیا جو ہمارے حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حسن بن حسن کی بیوی نے اور میدان جنگ میں
 ساریہ رضی اللہ عنہ نے اور جنگل میں کسی سافر نے ہالف کی آواز سُنی اور سمجھی
 پس یہ قول مصنف کا ان معنوں میں جو ہم لوگ استعمال کرتے ہیں کہیں قرآن
 و حدیث میں نہیں آیا، با وادہل منادی کرتا ہے کہ بچارہ بالکل سادہ اور سچلم
 ہے جس نے مشکوٰۃ دیکھی ہوگی وہ ان روایتوں سے واقف ہوگا مصنف کو
 قرآن و حدیث کے مہارت کا دعویٰ ہے مگر ان روایتوں کی خبر نہیں۔ اور پروردگار
 فرماتا ہے و ناد یثان یا ابراہیم قد صد لت الرؤیا ہم نے پکارا اُسکو اے
 ابراہیم تو نے بٹیک بچ کر دکھلا یا خواب اذ ناد اہس یلہ بالوا حالمقدس طوی ہر
 وقت پکارا موسیٰ کو اُسکے رب نے پاک جنگل میں جبکا نام طوی ہے۔ ملاحظہ
 چند سطرین لکھ کر فرماتے ہیں (اور کئی نے آواز سُنی) پہلے انکار سے تو بکرتے
 ہیں پس ناظرین اُس نتیجہ کو بھی منسوخ سمجھیں جو انہوں نے فرمایا تھا پس معلوم
 ہوا کہ الہام صرف خیال دل کو کہتے ہیں، بلکہ باقرار ملا صاحب چارون اقسام صحیح
 ہیں مغالطہ ۱۴۹ و ادھی سربک الی النخل اور و اوحینا الی موسیٰ میں

مفسرین الہام کے معنی کرتے ہیں لیکن الہام کے معنی درست نہیں ہوتے کیونکہ
 الہام میں بحرف القا ہی ہوتا ہے وہاں جواب و سوال نہیں ہوتا **ہدایہ** یہ
 تو آپ مانتے ہیں کہ وحی میں کلام اور سوال و جواب ہوتا ہے مگر الہام میں نہیں ہوتا اب
 ہم پوچھتے ہیں کہ یہ فرق آپ نے کہاں سے نکالا اور اسپر کیا دلیل اور کونسی سند ہے
 اہل لغت وحی کے معنی الہام ہی کہتے ہیں جب اہل لغت کے نزدیک دو نون ایک معنی
 پر آتے ہیں تو مفسرین کا قول صحیح ہوا۔ قاموس میں ہے **الوحی الکتابۃ والاشارة**
والملکوت والرسالة والالہام۔ **والکلام الخفی وحی کے معنی ہیں کہ** اور اشارہ
 کرنا اور کتاب اور رسالہ اور الہام اور پوشیدہ کلام اور صحیح البراہین سے **الوحی** اور
الکتابۃ والرسالة والالہام والکلام الخفی اور صحیح برہین ہے **الذی یوحی الیہ**
یلقى اللہ فی النفس امر یرید علی الفعل والترك وهو نوع من الوحی یخبر بالذکر
بہ من لیساء من عبادہ۔ **لفظ وحی** بوزن با تاء ہے کتابت اور رسالت اور الہام اور
 کلام پوشیدہ پر۔ الہام یہ ہے کہ اللہ کسی کے دل میں کسی بات کا اتنا کلمہ کہ جو اس
 شخص کو فعل یا ترک کا باعث ہووے۔ اور الہام ایک قسم ہے وحی کا خاص کرنا ہے
 اُس کے ساتھ پروردگار جب کو چاہتا ہے اپنے بندوں میں سے اور یہ بات صحیح علیہ ثابت
 کر چکے ہیں کہ الہام یعنی تحدیث و تلقین اور تکلیف ہے یا آتا ہے اور اس سے **الذکر** اور
 کو ملہم اور محدث اور ملقن اور مکلم کہتے ہیں بخاری میں ہے **انہ کان فی سن عبد بن مسعود**
محدثون پہلی اُستون میں غیب کے باتیں سننے والے لوگ تھے قد کان ہمین
قبلکم من بنی اسرائیل رجال یکلون من غایران یقولوا انبیاء فان یک فی
امتی منہم احد فمیں تمہارے سے پہلے امت بنی اسرائیل میں ایسے لوگ تھے جنکے
ساتھ غیب کے کلام کی باتی تھی باوجودیکہ وہ بنی نہ تھے پس اگر میری امت میں سے کوئی
دیا ہو تو عمر ہو گا اور صحیحین میں ہے ویلہنی محامد احمد ہ لہالا تحضر فی

الآن و فی سوا یتعلمنی اور الہام کر لگا پروردگار مجہ کو تعریفین جنکے ساتھ میں اسکی
 حمد کرو لگا جواب مجہ کو یاد نہیں اور ایک روایت میں ہے تعلیم کر لگا مجہ کو پروردگار آخر
 حدیث تک۔ ان سب روایتوں اور سندوں سے ثابت ہوا کہ وحی کے معنی الہام ہی
 آتا ہے اور الہام میں آواز اور کلام ہی سنائی دیا کرتی ہے اور معلوم ہوا کہ ملا صاحب
 جیسے وضعی مسائل بناتے ہیں ویسی ہی وضع لغت میں ہی دخل رکھتی ہے۔ خیر تیرہویں
 صدی کے مجتہد سے یہ بھی غنیمت کیون صاحب آپ نے صفحہ ۶۴ میں تصریح کیا ہے
 کہ اگر کسی آدمی سے قریشیہ کلام کرے تو اسکا نام وحی ہے نہ الہام یہ تو بتلا دیجئے
 جو کوئی جو ٹما دعویٰ کرے کہ مجہ کو وحی ہوتی ہے تو بوجہ اس آئیہ کریمہ کے ومن
 اظلم ممن افتری علی اللہ کذابا و قال اوحی الی ولہ یوح الیہ شیئی وہ شخص سردا
 ظالمین کا ہے یا نہیں اگر ہے پس آپ اور آپکا وزیر مطیع اللہ صاحب رجواہ رسالہ
 اور قصیدہ علیا کے اخیر میں لکھتے ہو سرورش از غیب با من کردار شادک سے سرورش
 گفت ز غیبم بگو ششم این تاریخ تو پوری پوری اس آیت کی مصداق ہو گئی اور اگر کہو کہ یہ
 کلام شاعروں کے طریق پر ہے پس حکم آئیہ کریمہ والشعر یتبعہم الخاوند معاذ اللہ
 داخل زمرہ غاویں ہو جاؤ گے کیا اچھا کہا جننے کہا ہے وزیرے چنین شہر یارے سچا نہ
 جہان چون نگیرد قرار جان۔ افسوس آپ پھین صا دقین پر طعن کرتے ہو اور خود بدولت
 ناحق مدعی وحی **مغالطہ ۵۰** جب یہ بات ثابت ہوئی کہ الہام کے معنون
 میں کلام اور تکلم یا خود نہیں **ہدایہ** ملا صاحب آپ بار بار یہ کہتے ہیں کہ الہام
 میں کلام نہیں ہوتی کیا یہ مسئلہ آپ کو الہام سے معلوم ہوا ہے یا کسی کتاب میں دیکھا
 ہے قرآن و حدیث اور لغت عرب سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ الہام میں کبھی کلام ہی
 ہوا کرتی ہے ان یتبعون الا لطن و ما لفقوی الا نفس پروردگار فرماتا ہے بعض
 لوگ اپنی شکل اور ہوائے نفس کے تابع ہیں ایسا ہی آپکا حال نظر آتا ہے۔ خدا رحم

فرماوے **مغالطہ ۱۵** اگر کوئی شخص دعویٰ کلام تکلم کا کرے اور پھر اسپر
 اطلاق الہام کا کرے ہم اُسکو صادق نہ جانینگے **ہدایہ** چونکہ آپ مترہین کو وحی
 میں کلام ہوا کرتی ہے اور وحی اور الہام کا مرادف ہونا لغت کی کتابوں سے ثابت ہے
 پس آپ کو اس شخص کا صادق جاننا اپنی تحریر کی رو سے ضرور ماننا پڑے گا **مغالطہ**
 ۱۵۴۔ اللہ جل جلالہ نے صریح فرمایا ہے کہ فالہما فجوس ہا و تقوھا لفظ نفس عام
 ہے فاسق کا ہو یا صالح کا کافر کا ہو یا مومن کا تقویٰ اور فجور کا الہام ہر ایک کو ملتا ہے
ہدایہ جیسا لفظ نفس عام ہے اسی طرح لفظ الہام بھی عام ہے بعضوں کو بطریق
 تحدیث غیبی (غیب سے ایک کلام کا سنائی دینا) ہوتا ہے اور کئی اور خطاب غیبی (فرشتہ کی
 تشکل بشکل انسان ہو کر کلام کرنا) اور کئی کو بطریق تعلیم روحی (خود بخود ایک کلام کا
 اُسکو یاد نہ تھی یا اُسکو جانتا بھی نہ تھا زبان پر جاری ہونا) اور بہتوں کو بطریق اتقانی اللہ
 (ایک خیال دل میں آنا) اور جیسا کہ الہام تقویٰ میں الہام کا عام معنی لیا جاتا ہے
 ویسا الہام فجور میں بھی عموم ہے مگر القادخیر کو الہام رحمانی کہینگے اور القادشر کو
 الہام شیطانی چنانچہ اس حدیث میں (جبکہ ہم پہلے نقل کر چکے ہیں) دونوں طرف سے
 القاد ذکر ہے۔ فرشتہ کا لگاؤ ہے ابن آدم کے دل سے اور شیطان کا فرشتہ
 کی لگاؤت خیر کی امید ولانی اور خدا کے وعدوں کو سچا دکھانا اور شیطانی لگاؤت
 بُرائی کا وعدہ دینا اور وعدہ الہی کو جھٹلانا۔ الہام خیر کے النوع راقم پہلے کتاب و
 سنت سے ثابت کر چکا اب الہام شر کے انواع آیات بینہ و احادیث صحیحہ سے
 بیان کرتا ہے۔ نوع اول تحدیث جو اس متفق علیہ روایت میں ذکر ہے **تک الکلمة**
من الحق یحفظها الجنی فیقرھا فی اذن ولیہ قرالہ جا جتہ رکابن کوئی سچی
 بات بہی لوگون کو بتلا دیتے) آن حضرت نے فرمایا یہ ایک سچی بات ہے جن
 (فرشتوں سے سُنکر) اُسے یاد کر لیتا ہے پس مرغی کیسی آواز کے ساتھ بول کر

اپنے دوست کے کان میں کہہ دیتا ہے۔ نوع دویم خطاب جو ان آیتوں میں
 وارو ہے واخذ من لحم الشيطان اعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس
 وانی جاسر لکم فلما تراءت الفئتان نکص علی عقبیدہ وقال انی برئی منکم
 انی اسری مالاً ترون ترجمہ۔ اور جو وقت سنوارنے لگا شیطان اُن کی نظر میں
 اُنکے کام اور بولا کوئی غالب نہ ہو گا تم پر آج کے دن اور میں رفیق ہوں تمہارا پس جب
 سامنے ہوئے دو فوجیں اُٹھا پرا اپنی اٹیڑیوں پر اور بولا میں تمہارے ساتھ نہیں
 میں دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے۔ شیطان مجسم ہو کر لوگوں کو نظر آیا اور لڑائی کے
 وقت جب مقابلہ میں فرشتہ دیکھے اپنے ساتھیوں کو جواب دیکر ہیاگ گیا۔ اور
 کمثل الشيطان اذ قال للانسان الكفر فلما كفر قال انی برئی منک جیسی کہاوت
 شیطان کی کہ جو تہت کہا اُسے آدمی کو کفر کر پس جب کفر کیا کہا میں الگ ہوں تجہ
 سے۔ شیطان ایک زاہد کا دوست ہوا اور اُسکو فسق سکھایا جب وہ پکڑا گیا تب کہنے
 لگا تو مجھے سجدہ کر میں تجھے بچا لو لگا۔ جب اُسے سجدہ کر کے ایمان گواہیا تو کہنے لگا
 میں تجہ سے ہزار ہوں۔ جیسے بی بی مریم سے جبرئیل نے بصورت انسانی ظاہر ہو کر
 کلام کرتی تھی ویسے ہی ان کافروں سے شیطان نے جسم انسان میں آکر فریب
 دیا نوع سویم تسلیم روحانی جبکا بیان اس حدیث صحیح بخاری میں ہے فیسمع الکلمة
 فیلقیها الی من تحتہ ثم یلقیها الآخر الی من تحتہ حتی یلقیها علی لسان السامع
 ترجمہ۔ پس سنتا ہے شیطان فرشتوں سے ایک کلمہ پس اپنے سے نیچی جگہ
 والے کو ڈالتا ہے پر وہ اپنے سے نیچی درجہ والے کو سکھاتا ہے یہاں تک کہ
 جادوگر کی زبان پر بذر ایچہ تعلیم روحانی کے اُٹتا اور ساحرا ایک سچے فقرہ کے ساتھ
 سو جوٹ نکا کر لوگوں میں فخر سے ظاہر کرتا ہے۔ نبوت کے چھوٹے مدعی اکثر اسی
 قسم کے اہایات دکھلا کر لوگوں کو فریب دیا کرتے تھے صاحب مجمع البحار لکھتے ہیں

قالروا یا حاشا ربان الوضیع فی اذن الکھان تا سرتہ بلا صوت و آخری
 بد روایت اس سے معلوم ہوتا ہے جو کاہن کے کان میں کہی اور اسے باطنی
 کہی بدرجہ اولیٰ کے۔ نوع چہارم دوسرا اور خطہ جسکو مصنف خیال دیا کہتے ہیں
 الشیطان یجلب کما الفتر ویمر کما بالفشاء شیطان تمہیں پورا ہے محتاجی
 سے اور عمر کرتا ہے جیسا کہ ان للملک لمة لقلب ابن ادم وللشیطان لمة
 فلمة الملک العباد بالخیر و تصدیق بالوعد و لمة الشیطان العباد بالشر و تلاء
 بالوعد اس آیت اور حدیث میں نوع چہارم کا بیان ہے اور جیسا الہام کا معنی
 آئیہ کریمہ فالوعد نجوس ہا و تقوھا میں عام ہے اسی طرح وحی اس آیت میں
 وان الشیاطین لیوحون الی اولیائھم (تحقیق شیطان وحی کرتا ہے طرف اپنے
 دوستوں کے) عموم پر محمول ہے یعنی مختلف طور پر القا کرتا ہے۔ الہام خیر اور الہام
 شر میں یہ فرق ہے کہ خیر الہم عزوجل کی طرف سے ہے اور شر شیطان کی طرف
 سے جسکو خیر کا الہام ہوتا ہے اسکو محدث و ملہم و ملقن رحمانی کہتے ہیں اور جسکو برائی
 کا الہام ہوتا ہے اسکو محدث و ملہم و ملقن شیطانی بتلاتے ہیں۔ آئیہ کریمہ فالوعد
 نجوس ہا و تقوھا میں الہام کا ایک ہی معنی لینا اور باقی کو نہ ماننا یا سراسر توجہ ہے
 یا محض بے علمی و تجربی۔ ہم ناظرین کو ایک اور بات بلا ہر جا صاحب نے لکھا۔ الہام کا
 ترجمہ الہام اصطلاحی سے کیا ہے اور ہم نے وہی معنی فرمیں کر کے اسی روش
 پر یہ جواب دیا ہے و ردہ اصل آیت فالوعد نجوس ہا و تقوھا میں الہام کے
 معنی ہیں تعلیم اور تہذیب کے پس آئیہ کے معنی اس طرح کہیں چاہئے نہیں سکتا
 اور سمجھا یا نفس کو فجز اور تقویٰ اسکا لیسے پروردگار سے تمہیں اشارہ کر اور
 رسول بھیج کر گمراہی اور بدعت کا رستہ دامن کر دیا اور سمجھا ہے اب مصنف کا
 استدلال بالکمال اور باطنی ہے۔ **مخاطبہ ۱۵۳** میں یہ آئیہ ہے۔

الہام کا کرتے ہیں اور ان کے معتقد لوگ قرآن وحدیث سے زیادہ خیال کرتے ہیں اور ان کے منکروں پر اشد انکار کرتے ہیں بلکہ انکو کافر جانتے ہیں یہ باتیں دین کی نہیں **ہدایہ** جو لوگ اللہ اور رسول پر ایمان رکھتے ہیں وہ کسی چیز کو قرآن وحدیث پر مقدم نہیں کرتے بلکہ الہامات کو شواہد اور بشارات اور ترجمہ اور اطمینان کا سبب سمجھتے ہیں۔ اور جو شخص تاویل کے ساتھ الہام کا انکار کرتے اسکو کافر نہیں کہتے بلکہ مبتدع کہتے ہیں چنانچہ سلف صالحین کا یہی طریقہ تھا **مغالطہ ۱۵۴** علماء عقائد نے لکھ دیا ہے والاہام لیس بحجۃ **ہدایہ** معلوم ہوا ملا صاحب بہت حیران ہیں ہر طرف ماتمہ مارتے ہیں کوئی دلیل نہیں ملتی جس سے الہام کی بے اعتباری ثابت کریں آخر انہیں لوگوں کا قول سند لاتے ہیں جن کے آپ ہمیشہ سے منکر ہیں اور اسی رسالہ کے اول و آخر میں جن پر اعتراض کئے ہیں۔ اور یہی معلوم ہوا کہ آپکا حافظہ اور فہم بالکل جاتا رہا ہے ورنہ آپ یہ قول اہل کلام کا (والاہام لیس بحجۃ) کہی سند نہ لاتے آپ وجود الہام کے منکر ہیں اور اس قول کے یہ معنی ہیں کہ الہام کا وجود تو ہے مگر کتاب وسنت کی طرح حجت نہیں اگر اہل کلام آپکی طرح الہام کے منکر ہوتے تو یوں کہتے الہام کا وجود ہی نہیں یا کہتے الہام دل کا خیال ہے جو مومن کا فر صالح فاسق چوٹے بڑے سب کے دل میں آتا ہے اور اسکی حجت ہونی نہ ہونی پر بحث نہ کرتے بلکہ علماء عقائد کہتے ہیں الہام کیا ہے القا ہونا علم کا دل میں جو ایک قسم ہے وحی کا۔ آپ نے اتنی بات کو مان لیا کہ (حجت نہیں) مگر حجت نہ ہونیوالی چیز کو وجود کو نہیں مانا ایک جملہ میں خبر کا اقرار ہے اور مبتدع سے انکار یہ بعینہ ملحدوں کی سی بات ہے جو کہتے ہیں کلام اللہ میں نماز کی ممانعت آئی ہے خدا فرماتا ہے لا تقربوا الصلوۃ **مغالطہ ۱۵۵** اور علماء عقائد نے لکھا ہے کہ اسباب علم کے تین ہیں الی قولہ الہام کو کسی نے اسباب

علم سے نہیں بتایا **ہدایہ** علم کلام فلسفہ کے مقابلہ میں اسی کی ڈنگ پر بنایا گیا تھا اہل کلام کو منقول کی طرف توجہ نہ تھی صرف علم معقول اُنکا مبلغ علم تھا اسلئے سلف صالحین نے مشککین کو زمرہ علما میں شمار نہیں کیا اور آپ ہی ہمیشہ اُنکے منکر رہے ہیں مگر افسوس کہ خداوند تعالیٰ کے سبب یہاں اُنکی تقلید کرتے ہیں اگر مشککین بر خلاف کتاب و سنت کے کسی مسئلہ کا انکار کریں گے تو بیشک اُنکا قول رد کیا جائیگا اللہ جل شانہ فرماتا ہے **واذا وجبت الی الخواصین ان امنوا بی و برسولی قالوا امنا اور جبوقت الہام کیا میں نے طرف حواریوں کے یہ کہ تم ایمان لاؤ ساتھ میرے اور میرے رسول کے وہ بولے ہم ایمان لائے۔ عیسیٰ علیہ السلام کے شاگردوں کو معرفت توحید الہی اور حقیقت عیسیٰ علیہ السلام الہام سے حاصل ہوئی اور اسی کے موافق انہوں نے اپنے عقائد کو مضبوط کر کے اللہ اور کسے رسول کے برحق ہونے کا اقرار کیا معرفت توحید الہی کے برابر کوئی علم نہیں سب علوم اس سے ادنیٰ ہیں جب یہ سب علموں کا سردار علم پر سبب الہام کے حاصل ہو سکتا ہے تو اور علموں کی کیا حقیقت ہے۔ اور فرمایا **او حینا الی امہ موسیٰ ان اسر ضعیفہ فاذا خفت علیہ فالقیدہ فی الیم ہم نے موسیٰ کی ماکی طرف الہام کیا کہ تو اُسکو دوڑ پلا پس جبوقت تجھے اسکی حالت پر خوف ہو پس ڈال اُسکو دریا میں۔** دیکھو الہام کے ذریعہ سے کیسی مشکل حل ہوئی اور موسیٰ علیہ السلام کی ماں نے اس دوران عقل بات پر کیسا اعتبار کیا کہ جتنے بچے کو بہتے پانی میں پھینک دیا آخر اللہ جل شانہ نے اپنا وعدہ سچا کیا اور ماں بیٹے کو ملا دیا **لتعلم ان وعدہ اللہ حق تاکہ وہ جلے نہ بیشک اللہ کا وعدہ حق ہے۔ اور طاوت نے بذریعہ الہام معلوم کر کے بتلایا کہ میرے ساتھ ہیون میں سے جو نہر پر پانی پڑے گا میری رفاقت سے رہ جاویگا۔** چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ اور عمر فاروق نے ایک لشکر روانہ کیا اور ساریہ نام شخص کو اسپر امیر بنا دیا۔**

جو کے روز خطبہ پڑھتے ہوئے آپ کو بذریعہ الہام معلوم ہوا کہ مسلمانوں کو شست ہوئی ہے اب اسپونت امیر شکر کو پکار کر تدبیر بتا سنے۔ گئے اسے ساریہ پہاڑ کی طرف چلا پر روکار نے ہی آواز کو پہنچا وہی اور وہ پہاڑ کی طرف بڑھتے کرتے کہڑے ہو گئے۔ دشمنوں کا داؤد نہ چلا آخر کفار مغرب ہو کر پہاڑ گئے۔ اور ایک شخص نے حضرت عمر نے پوجا تیرا نام کیا ہے اس۔ نے کہا احمد آپ نے پوجا باپ کا نام بہ لاشعرا اب اپنے دریافت کیا کس قبیلہ سے کہا حرتہ سے پوجا آیا ان۔ تاب سے کہا عتیق الذار من پوجا کونسی جگہ کہا ذات لطمی میں فرمایا جابلہ کبر والون کی خبر ہے وہ سب جئے۔ جب اس شخص نے جا کر دیکھا تو یہی حال تھا جو حضرت عمر سے کہا تھا۔ یہ جارا انہما کور الہام سے معلوم ہوئے اور جیسے بتلائے ویسے ہی دیکھتے میں آئے۔ یہ یاروت نے اب سے یہاں حالت دیکھ کر صحابہ کرام کہا کرتے ان الملك ينطق على لسان عمر ملاحظا صاحب كرم محمد بن کے عقاید کی خبر نہیں ورنہ متکلمین کی تقلید کرنے کے علامہ زماں لؤاجب ستید محمد جید حسن خان بغیة الزاید فی شرح العقائد میں لکھتے ہیں کہ کثیر از سلف صالحین الہام کو اسباب علم سے جانتے ہیں۔ پس ہم یہ بات کہ الہام علم کا ذریعہ اور سبب ہے کتاب الہ اور آثار صحابہ سے بخوبی ثابت ہوئی اور ملا اور متکلمین کا بے سنہ قول رد ہوا **لطف**

۱۵۶ بلکہ سب ہی کہتے ہیں الالہام لیس من اسباب المعرفۃ لصحة الشیئی عند اہل الحق یعنی الہام اہل سنت وجماعت کے نزدیک کسی شے کی صحت معلوم کرنے کا اسباب نہیں ہے **ہذا لیس** نسفی کی مراد اہل حق سے متکلمین ہے کیونکہ اہل فن اپنی امید فتن کا ہمیشہ حوالہ دیا کرتے ہیں ملاحظا صاحب اگر راست گوئی کرتے عبارت نسفی کا ترجمہ اس طرح فرماتے (یعنی الہام اہل کلام کے نزدیک کسی شے کی صحت معلوم کرنے کا اسباب نہیں ہے) تو عام الناس فریب کمین نہ آئے اور مخالفت متکلمین کی چندان پروا نہ کرتے انہوں نے اہل کلام کی جگہ اہل سنت و الجماعت لکھ دیا۔ مگر ایسی ابلہ فریبی سے کیا ہوتا ہے

رواہ
ابن عیینہ قال قال انزلنا
بن جبرائیل و
من روایہ ملک
فی المطال
من روایہ ابن
سبک کہ
ابن زید
فوق فی
ان الشکر
ان الشکر
القول
فرض
اس کے
اتفاق
کتبت
سہ

اہل حق وہ ہیں جنکے عقائد کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے موافق ہیں۔ نسفی مستطین
میں سے ایک شخص ہی سائل صفات میں اکثر غلطی کرتا ہے اور پہرا نہیں سائل
کو اہل حق کی طرف منسوب کرتا ہے انکے نزدیک اہل حق اہل کلام ہیں **مغالطہ**

۱۵۷

۱۵۷- اور اس الہام کو اولیاء اللہ کا خاصہ سمجھنا خطا ہے بلکہ ہر ایک مومن اولیاء اللہ
ہے اور الہام کسی کا خاصہ نہیں ہے **ہدایہ** مومن مفرد اولیا جمع بہہ کو نسا محو
اور عربیت ہے نحو میر کے پڑھنے والے بھی جانتے ہیں کہ مطابقت مبتدا اور خبر میں ضروری
ہے ملا صاحب بیشک ہر مومن ولی ہے مگر جیسے عمل ویسا درجہ ایک سابق بالخیرات میں
اور ایک میانی روشس والے اور ایک گناہوں کے سبب اپنی جان پر ظلم کرینوالے
مؤمنوں کے درمیان فرق ہے بعضوں کو بعضوں پر فضیلت ہے ملا صاحب اگر مدعی
ساوات ہیں تو اسکا قول پر خلاف قرآن کون مانے گا۔ آیت واحادیث سے ثابت ہے
کہ الہام متنازع فیہ ہر ایک شخص کو نہیں ہوتا بلکہ وہ خاص لوگ ہیں جو اس عالی رتبہ
کو پہنچتے ہیں چنانچہ پروردگار نے انبیاء اور رسل کے ساتھ اہل الہام کا ذکر فرمایا
قراءت ابن عباس میں ہے وما امر سلنا من قبلک من بنی وللا رسول ولا
محدث اور حدیث شریف میں ہے لقد کان فیمن قبلکم من الامم محدثون
اور صاحب مجمع البحار لکھتا ہے ہونوع من الوحي ینخص اللہ بہ من لیشاء
من عبادہ عمر فاروق جیسے مؤمنوں کو الہام ہونے سے ہر شخص کا منہ نہیں
جو دعویٰ کرے جبکہ اہل اللہ کے ساتھ الہام کی خصوصیت نقل اور عقل سے ثابت
ہے ملا کا بے دلیل قول کون نہیں گا۔ دراصل ملا صاحب اسکے فہم سے قاصر ہیں جو
بات سمجھ میں نہ آئی اسکی تکذیب کے درپے ہو گئے بل کذبوا بما لم یحیطوا
بعللہ وحموی تو یہ ہے کہ ہم ہر بات کی سند کتاب و سنت سے لائینگے مگر خاص کر
بحث الہام میں سوائے اس بات کے (الہام بمعنی خیال ہے) اور کوئی دلیل نہیں

اسے عجب نا طقہ بند ہوا ہے۔ مجتہد صاحب کچھ تو ارشاد کیجئے۔ اہام کا مسئلہ یہی
 الثبوت ہے دیکھو اہام سے اکثر حالات گذشتہ اور آئندہ کہلوانے میں محض خیال
 سے گو تمام عمر حیاتی پلاؤ پکا میں نفسی ریات مستثنت نہیں ہوتے پر دونوں کو ایک
 کہنا ایسا ہے جیسے کوئی نور اور ظلمت کو ایک کہے **مغالطہ** اہام موجب
 اصلی معنوں کے خیال ڈالا جانا کہ و آیت بحارہ دل میں آجانا اور ہولی ہولی یا و کرائی
 ہانی یا کسی مقدمہ میں بحالت ترد و آیت یا دہ لائی جاتی ہے تو جائز ہے منع نہیں **ہذا**
 ملاحظہ پہان اہام کے معنی کرتے ہیں (یا دوانا اور یا و کرانا) غیبت سے آئین
 ضد توکل گئی بار بار یہی کہتے تھے اہام عمل کا خیال ہے اب یا و دانا پروردگار
 مگر یہاں ہر نہ ہوا جو کسی انسان کا یا دوانا امر او ہے یا غیب کی یا و دانی۔ غیر ہر
 صاحب نے یہ فرمایا کہ اہام کو انسانی غیب کی یا دوانی اور یا و دانی سے
 کیا ایسی امر حق ہنابے اختیار زبان پر آ گیا الحق یقولوا لا یغیبون شیئاً
 فرض کریں اہام کے ثبوت کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور یا و دانی سے ہر
 اور اس وقت ایک شخص نے فرمایا کہ میں اللہ و عوی کو سے جو غیب سے اس وقت
 کہ اس وقت اور اسکا نام اہام ہے تو ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ کوئی عمل
 وہ وقت کا امر ہے نہیں ہے چہرہ دلیل شرعی کا لانا ضروری ہے۔ مؤمن کو سچا جاتا اور
 نیکے قول کو تصدیق کرنا اللہ کے نزدیک پسندیدہ اور ہمارے رسول کریم کی طرف
 ہے۔ پروردگار فرماتا ہے لو میں بآلائہ و یقون المؤمنین رسول خدا اللہ پر ایمان لیتا
 ہے اور نہ تو اس کی یا دوانی نہیں کرتا ہے۔ مگر کوئی اعتراض کرے کہ صحابہ کو جب یہ
 حاصل نہ تھی تو اس شخص بدعی کو کس طرح حاصل ہو گئی اسے جواب یہ ہے کہ
 کہ لہذا امرت کے نزدیک بہت دیر سے اور واقعات مسلمات سے ہیں جن سے
 پتا چلتا ہے کہ ایک اونی حد جو واسلے سے ایسا امر صادر ہوا جو اعلیٰ حد جو واسلے سے

کہی وقوع میں نہیں آیا۔ چنانچہ بعض لوگ خوفِ خدا سے دفعتاً مگر گئے اور انبیا اور صحابہ
 کرام میں سے کوئی نہیں ہوا۔ لہذا پاک کا عطا ہے اختیار ہی کام نہیں جو اسپر طعن کیا
 جاوے کہ تجھ کو کیوں اہام ہوا اور تو کیوں مر گیا یا کیوں مجذب ہوا صحابہ میں کوئی ایسا
 نہیں ہوا **مغالطہ ۵۹** لیکن اس طور کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو یہ آیت لکھا
 کی اور اسکے لکھ اور کلام خیال کرنا کہ خدا نے مجھ سے کلام کی اور اس آیت کے مجھے فرمایا
 ان معنون سے جائز نہیں **ہدایہ المرعد و المأجھل آدمی جس چیز کو**
 نہیں جانتا اسکا دشمن اور مخالف ہو ہیشا ہے آپ طہین صا و قین کے حالات سے
 بے خبر ہیں۔ صاحب الہام یہ نہیں کہتے کہ جو بہین الہام ہوتا ہے وہ یقیناً پروردگار
 کی کلام ہے۔ بلکہ متر و درہتے ہیں کہ یہ کلام ربانی ہے یا خطاب ملکی بعض الہامات
 میں یہ ہی خوف ہوتا ہے مبادا کہین شیطانی و سوسد نہ ہو طہین صا و قین کے امام
 امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے منشی سے کچھ لکھوایا چاہا۔ کاتب نے لکھا ہذا
 امری اللہ عمر امیر المؤمنین فقال رضی اللہ عنہ الحمد لکتاب ہذا ما
 سراسی عمر فان کان ہو با من اللہ وان کان خطا فمن نفسی واللہ ورسولہ
 بروئی مندہ ترجمہ یہ وہ چیز ہے جو اللہ نے دکھائی امیر المؤمنین عمر کو پس آپ نے
 فرمایا ہذا ما اسکو (جو تو نے اسکو یقیناً اللہ کی طرف منسوب کیا ہے) لکھ یہ وہ
 چیز ہے جو دیکھی عمر نے پس اگر درست ہے پس خدا کی طرف سے ہے اور اگر ہے
 خطا پس میرے نفس سے ہے اور اللہ اور اسکا رسول اس سے پاک ہیں ہمارے
 امام اور پیشوا عبد اللہ غزنوی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک کتاب کی بابت جمہین بعض مسائل
 خلاف جمہور امت تھے بطریق الہام یہ دیکھا من شد شد فی الناس اور فرمایا
 واللہ اعلم یہ الہام رحمانی ہے یا سوسد شیطانی اس کتاب کے دلائل دیکھنے
 چاہئے کیونکہ دلیل پر اعتبار کر سکتے ہیں دلیل کے مقابلہ میں الہام کا اعتبار نہیں

ملا صاحب جو فرماتے ہیں کہ صاحب الہام کا یہ کہنا کہ خدا نے مجھ سے کلام کی
 اور اس آیت کو مجھے فرمایا ان معنون سے جائز نہیں، ہماری سمجھ میں نہیں آتا
 کیونکہ ناجائز ہے اگر آپ ان معنی کہتے ہیں کہ صاحب الہام آیت یا کلام کو سُکر
 یقیناً جانتا ہے کہ بلا واسطہ خدا نے مجھ سے کلام کی تو بیشک یہ معنی باطل ہوگا
 اور نہ کسی اہل حق نے آج تک ایسا کہا ہے اور اگر آپ کی یہ مراد ہے جو کوئی شخص
 پروردگار سے ہم کلام ہو نہیں سکتا اور جو آیت یا کلام صاحب الہام سُننے اُسکے
 بجانب اللہ ہو نیک احتمال و گمان ہی نہیں کر سکتے تو یہ آپ کی خطا ہے پروردگار
 فرماتا ہے مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ
 مِنْ سُلَيْمَانَ نَبِيًّا بَأَذْنِهِ مَالِيشَاءَ نَهْنِ (نصب) سُنکسی بشر کے (جوبے واسطہ)
 کلام کرے اُس سے اللہ مگر بطریق وحی کے یا پردہ کے اوٹ سے یا بھیجتا ہے
 رسول (یعنی فرشتہ) کو پس وہ وحی کرتا ہے اللہ کے حکم سے اس آیت میں صاف
 ارشاد ہے کہ پروردگار اپنے بندوں سے ہم کلام ہوتا ہے انبیا علیہم السلام سے
 بطریق وحی اور اولیا اور صلحا سے بطور الہام کے اور اگر آپ خاص کر آیات قرآنی
 کے الہام اور اتفاق سے سُکر میں اور اُسکو متنوع جانتے ہیں تو کسی دلیل نقلی یا عقلی
 سے اِسکا بطلان ثابت کیجئے **مغالطہ ۶۰** اگر کوئی شخص کسی کام میں متروک
 ہے اور کہتا ہے کہ مجھے یہ حکم ہوا قوم و اللہ قانتین پس اگر اس خطاب کو عام خیال
 کرتا ہے تو اُسکے الہام ہونے کی کوئی خصوصیت نہ ہوئی بلکہ یہ آیت اول ہی سے
 نازل ہے **ہدایہ** آئینہ بیشک پہلے ہی نازل ہو چکی ہیں اور اُنکے الفاظ
 اور مورد ہی عام ہیں مگر جب صاحب الہام پردہ غیب سے سُنتے ہیں یا خود بخود آنکی
 زبان پر آیات جاری کیا تھی ہیں تو وہ اپنے حال سے مطابق کرتے ہیں اور بہ سبب
 فہم خدا واد کے خط و آفر اُٹھاتے ہیں مثلاً اگر کسی کام کے نیک و بد ہونے میں متروک

ہوتے ہیں تو مثلاً آیہ والرحمن فاجحرت نکر کے ترک کا عزم کرتے ہیں اور جب دینی معاملات کے سبب مصیبتوں میں مبتلا کئے جاتے ہیں تو قوم اللہ قانتین اور ان اللہ معنا نکر ان کے دل مطمئن ہوتے ہیں اور اسکو طمانیت اور بشارت منجانب اللہ سمجھتے ہیں۔ سبحان اللہ بشارات غیبی سے ایسی تسلی اور شوق الی اللہ اور رغبت خیر حاصل ہوتی ہے کہ اسباب ظاہری سے اسکا عشر عشر بھی حاصل نہیں ہوتا کیونکہ علم اکتسابی علم لدنی کو نہیں پہنچتا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا استمد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل تمام لوگوں میں سے زیادہ مبتلائے تکلیف انبیا ہوتے ہیں پھر درجہ بدرجہ۔ انبیاء بہ سبب تائیدات اور بشارات غیبی کے اس حالت میں جبکہ جہان انکی عداوت اور مخالفت پر متفق ہوتا ہے مطمئن اور ثابت قدم رہتے ہیں اور ایسے ہی اولیاء اللہ جسقدر ایمان اُسقدر امتحان ملہیں کا کام ہے جو گہریاں و اغیار و وطن اور مقام عیش و آرام سب کچھ تو کھل بر خدا چھوڑ کر فی سبیل اللہ ہجرت کرتے ہیں علم اکتسابی والے کبھی اتنا حوصلہ نہیں کر سکتے الا ماشاء اللہ۔ **مغالطہ** ۱۶۱ اگر اس دلیل سے اپنے آپکو خصوصاً کر کے تو چاہئے کہ ان آیات کو جنہیں مؤمنین کے واسطے جنت کی بشارت ہے ہر ایک اپنے اپنے اوپر خاص کر کے زید کہے کہ میں بہشتی ہوں قطعی اور عمرو بکر بھی ہی کہیں **ہدایہ** زید و عمرو جو اپنے قطعی جنتی ہونیکا دعویٰ نہیں کر سکتے اسکا سبب وہ نہیں جو آپ سمجھے ہیں۔ کیا آیت کا عموم زید کو یقین دخول جنت سے مانع ہے ہرگز نہیں بلکہ آیات کا عموم ہی چاہتا ہے کہ زید اپنے آپکو بالجزم جنتی سمجھے جب ہم جنس عام پر ایک حکم لگا دینگے تو ضرور ہوگا کہ ہر ہر فرد کی نسبت اسکو تسلیم کریں۔ بلکہ اسکا سبب یہ ہے کہ گو زید اسوقت مؤمن ہے اور مؤمن کے لئے جنت کا وعدہ ہے مگر معلوم نہیں کہ آخری وقت تک مؤمن رہے یا نہ رہے او

اعتبار خاتمہ کا ہے اگر مرتے وقت (جبکہ دخول جنت کا موقع ہے) زید ایمان پر ثابت قدم نہ رہا تو گویا یہ کہہ ہی ایمان نہ لایا تھا۔ اس لئے کوئی دعویٰ نہیں کر سکتا۔ بالفرض اگر کسی مؤمن یا کافر کی نسبت ہمیں یقین ہو جائے کہ اسکا خاتمہ بالخیر ہوگا تو ہم بے تامل کہیں گے کہ یہ جنتی ہے۔ ہم ملا صاحب کی حالت پر افسوس کرتے ہیں جو ایسا نحو جی کا مسئلہ سمجھ نہیں سکتے اور اجتہاد کا دعویٰ ہے۔ خدا سب کا خاتمہ بالخیر کرے۔ ہم انکی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ وہ بنظر انصاف غور کر کے فرماویں جو اس فضول بحث سے اُنکو کیا حاصل۔ شریعت میں اسکو قیل و قال کہتے ہیں رسول خدا صلعم نے یہودہ گفتگو سے منع فرمایا نہی رسول اللہ صلعم عن قیل و قال۔

۱۶۴

مغالطہ ۱۶۴۔ اور قرآن میں بعض آیات ایسے ہیں کہ ان میں خاص سوال الہی صلعم ہی مخاطب ہے اُنکے سوائے کوئی مخاطب بن نہیں سکتا **ہدایہ** اگر الہام میں اُس آیت کا القا ہو جس میں خاص آنحضرت کو خطاب ہے تو صاحب الہام اپنے حق میں خیال کر کے اُسکے مضمون کو اپنے حال سے مطابق کر لے گا اور نصیحت پکڑے گا البتہ جل شانہ فرماتا ہے فاعتبروا یا اولی الابصار تم عبرت حاصل کرو اسے آنکھوں والو۔ لفظ اعتبار لیا گیا ہے عبور سے عبور کے معنے گزر کرنا اور اصطلاحی معنے ہیں ایک امر میں نظر کرنی تاکہ اُسکے ساتھ اور امروں کو پہچانیں۔ پروردگار کا حکم ہے جو ہم دوسرے کا حال دیکھ کر یا قصیدہ شکر نصیحت پکڑیں اور عبرت حاصل کریں فرمایا ان فی ذلک لعبرة لمن یخشی بئشیک بیچ اسکے البتہ عبرت ہے ڈرنیوالے کو اور فرمایا ان فی ذلک لآیات للمتوسمین بئشیک اسمین پتے ہیں وہاں کرنے والوں کے لئے۔ انبیاء علیہم السلام اور انکی امتوں کے قصے اسی واسطے قرآن مجید میں نازل کئے گئے ہیں کہ ہم اپنے حالات کو حالات سلف کے ساتھ مطابق کر کے دیکھیں اور پر اپنے پر سعادت اور شقاوت کا حکم لگاویں یہ نہیں کہ بطور دل لگی

کے امیر حمزہ کی داستان سمجھ کر سرسری نظر سے دیکھیں۔ پس اگر کوئی شخص ایک آیت
 کو جو پروردگار نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں نازل فرمائی ہے اپنے پروردگار
 کے اور اس کے امر اور نہی اور تاکید و ترغیب کو بطور اعتبار اپنے لئے سمجھے تو بیشک وہ
 شخص بے صاحبِ نفرت اور مستحقِ تحسین ہوگا۔ اگر کسی پر ان آیات کا اتنا ہوسن میں
 خاص آنحضرت کو خطاب ہے مثلاً **اللہ لشرح لک صدرک** کیا ہمیں کہو لاہجے
 ہاتھ تیرے سینہ پر اور **لنوف یعطیک ربک** تو تیرے تریب سے تجھے دیکھو
 تیرا پس تو راضی ہوگا **فسیکفیکم اللہ** نفاہت سے تیری طرف سے انکو اللہ فاعل ہے
 ہاں اولوالعزم ہو پس تو صبر کر جیسا صبر کیا اولوالعزم رسولوں کے وہ صبر
مع الذیہ ابی نعون **رحیم بالعداۃ والعشی** تیرا دن رات جہاد ہے اور
 تیرا پیغمبر کو ان لوگوں کو فائدہ پہنچا دینا ہے تیرے پیغمبر اپنے آپ کو
 ہوا ہمیشہ رکھتے ہیں **استغنی** اور **لنوف یعطیک ربک** سے
رقر انکر ولذاتک من اعففتہ قلبہ سے کہنا اور **لنوف یعطیک ربک** اور
وعدتک صالافہدی اور **یا شجہہ** کو بولا ہو پس راہ دکھایا تو بطریق انتہا رہ
 سنا ہے لکن لاؤنگا کہ شرح تفسیر اور عطا اور رضا اور الفاہرہ آیت جس نے
 پہلے علی حسب الترتیب اس شخص کو نصیب ہوگا اور اس امر وہی وعدہ ہے
 تو سکھو آیت **لنوف یعطیک ربک** سے حال کا شریک سمجھا جائیگا۔ اور آیات مذکورہ میں کوئی بات
 اس قسم کی نہیں جو خاصہ ہو رسول مقبول کا بلکہ اور مومن بھی اس میں شریک
 ہیں **رب العالمین** سے ارشاد ہوا **لا تحرك به لسانک لتجمل به** و **سرقل**
القرآن تو متلا اور ٹہرا کر پڑھ تو قرآن کو اچھی طرح سے ٹہرانا اس حکم کے آنحضرت
 سے کچھ خصوصیت نہیں۔ اگرچہ خطاب خاص ہے مگر حکم عام اولیٰک الذین

محمد اللہ فہد اہم اقتداہ اور اسی سبب سے جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا
 تین دن سے کم عرصہ میں قرآن مجید کو ختم مت کرو اور حضرت علی اور حضرت عباس
 رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا لا تناثروہ ناثروہ
 الدقل ولا لحد وہ ہذا الشعر ففوا عند حجابہ وحر کو ابد القلوب ولا
 لیکن ہم احد کہ احزاب السورۃ ترجمہ قرآن کو ایسے پراگندہ نہ کھو جائیے روسی کہ جو
 گوہنیکے ہیں اور شعر خوانی کی طرح اُس میں جلدی نہ کرو اور اسکے ساتھ اپنے دلوں
 کو ملاؤ (اور پڑھتے وقت) تمہارا یہ خیال نہ ہو جو کب سورۃ ختم ہوتی ہے۔ اور واضح
 رہے کہ الشراح صدر حضرت رسول اللہ صلعم کا خاصہ نہیں ہر مؤمن صادق کو اسکے
 مرتبہ کے موافق الشراح صدر ہوتا ہے اس بارہ میں بہت سی آیتیں اور حدیثیں
 ہیں اللہ جل شانہ فرماتا ہے فمن یؤد اللہ ان یهدیہ لشرح صدرہ للاسلام
 پس جس شخص کو چاہتا ہے اللہ جو ہدایت کرے کہولدی تہا ہے سینہ اُسکا واسطے اسلام
 کے افسر شرح اللہ صدرہ للاسلام فہو علی لوزن من سربہ کیا پس جس
 شخص کا کہولدی تہا ہے اللہ نے سینہ واسطے اسلام کے پس وہ او پر نور کے ہے اپنے
 رب سے اس مضمون کی آیات و حدیث بہت ہیں۔ اور آخرت میں مومنوں کو
 نعمتیں عطا ہونگی اور شفاعت کا اذن دیا جاوے گا پس راضی ہونگے غرض تمام اہل
 ایمان کو اللہ کے فضل سے یہ رتبہ نصیب ہوگا اللہ جل شانہ اس آیت میں نعمتوں
 اور رضامندی کا ذکر فرماتا ہے جزاء محمد سر لہم جنات عدن تجری من
 تحتھا الانہار خالد بن خالد ابدا فی اللہ عنہم ورضوا عندہ برہ انکا تزویج
 اُنکے پروردگار کے باغ میں بسنے کے بہی ہیں نیچے اُنکے نہرین ہمیشہ رہینگے اگر
 میں خوش ہوا اللہ اُن سے اور وہ راضی ہوئے اُس سے۔ اس مضمون کی اور
 بہت سی آیتیں ہیں۔ اور شفاعت کے باب میں فرمایا شفعت الملائکۃ و

روایہ
 صحیحہ

وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين شفاعت کر چکے
 فرشتہ اور شفاعت کر چکے انبیا اور شفاعت کر چکے مومن اور نہیں باقی رہا مگر
 ارحم الراحمين۔ اور صحیحین میں ہے فالذی نفسی بیدۃ ما من احد منکم باشد
 متاشدۃ فی الحق قد تبين لكم من المؤمنین لله یوم القیمة لاخوانهم الذین
 فی النار پس تمہم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں ہے میری جان نہیں تم
 میں سے کوئی شخص اپنے ثابت شدہ حق پر ایسا سخت تقاضا کرے گا جیسے کہ
 مومن قیامت کے دن اپنے مومن بہائی کی خاطر جو گرفتار و زخ ہو گا تقاضا کریگا
 اہل ایمان کے کچے گے ہوئے بچے قیامت کے روز اپنے والدین کی شفاعت
 کریں گے ابن ماجہ میں روایت ہے ان السقط لیراغم سبلہ اذا دخل البویہ النار فیقال
 ایہا السقط المراغم سبلہ ادخل ابویک الجنۃ تحقیق کجا بچہ البتہ جہگڑ لگا رہا ہے
 سے جس وقت اُسکے مابا پ و زخ میں داخل ہو گئے پس کہا جائیگا اے کچے
 بچے اپنے رب کے ساتھ جہگڑنے والے داخل کر تو اپنے مابا پ کو جنت میں۔
 وہ احکام جن کے ساتھ پروردگار نے خاص رسول اللہ صلعم کو مخاطب فرمایا ہے
 دوسری جگہ قرآن مجید میں اور ون کے واسطے موجود ہیں۔ جیسا ان چہ آیتوں
 میں آنحضرت کو کفایت اور صبر اور نو آکرین کی مجالست اور غافلون سے نفرت اور
 صلوة اور قربانی وغیرہ کا ارشاد ہوا ہے و بیما ہی مومنون کے واسطے ان آیات
 میں حکم ہے وکفی اللہ المؤمنین القتال کافی ہے اللہ مومنون کو لڑائی میں انا
 لمنصرم سلنا والذین آمنوا فی الحیوة الدنیا ویوم القیوم الا شرباۃ تحقیق ہم البتہ
 مرد کریں گے اپنے رسولوں اور ایمان لانے والے لوگوں کی زندگانی و تیا میں
 اور جس دن کھڑے ہو گئے گواہ یا ایہا الذین امنوا صبروا وصابروا ورا بطوا
 اے اہل ایمان صبر کرو اور ایک دوسرے کو صبر دلاؤ اور لگے رہو یا ایہا الذین آمنوا

اَلْقَوْلَ الذِّكْرَ وَكَانُوا مَعَ الصَّادِقِينَ اسے اہل ایمان ڈور واللہ سے اور ساتھ رہو سچے
 لوگوں کے وَاِتَّبِعُوا الْهَوَاءَ قَوْمٌ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلِ اَوْسْتِ چلو ان لوگوں کی مرضی
 پر جو گمراہ ہوئے اس سے پہلے وَلَا تُطِيعُوا اَمْرَ الْمُنٰفِقِيْنَ اور مست پیروی کرنے
 مفسدون کے کام کی وَاَقِمُوا الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ قَائِمٌ كَرْتُمْ ثَمَّ اَوْ رَادَ اَكْرُو زَكٰوةَ
 وَالْبَدَنَ جَعَلْنَا هَآءَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ اور اِحسانِ قَرِيبَانِي کے
 ٹہرائے ہیں ہم نے تمہارے واسطے نشانی زمین کی تمہارا اُس میں بہلا ہے۔ دیکھو
 جب ان آیتوں سے ثابت ہو کہ رسول اللہ صلعم کے ساتھ اور مومن بھی ان امور میں
 شامل ہیں پس اگر خطاب نبوی کو صاحب الہام بطریق اعتبار و تعاطا اپنے حق میں
 سمجھے تو کیا جرائی ہے ملا صاحب اعتبار کے خود قائل ہیں ص ۵۵ میں فرماتے ہیں
 (اگر قرأت میں اپنا بھی لحاظ کر لے کہ یا اللہ میرا بھی یہی حال ہے تو مضائقہ نہیں)
 چونکہ اعتبار قاریوں کے حق میں آپ کے مسلمات سے ہے اسلئے ہم نے ملہمیں
 کے حق میں ہی یہی تاویل کر دی۔ ورنہ اگر صاحب الہام ہی سمجھے کہ خاص مجھی کو خطاب
 ہے تو شرعاً کچھ قباحت نہیں کتاب و سنت اور اقوال علماء امت سے کچھ اعتراض
 پایا نہیں جاتا۔ **مغالطہ** ۱۶۳ قرآن کے جو خطاب ہیں عام ہیں حاضرین
 اور غیر حاضرین اور مولود اور غیر مولود پر جب اس آیت کا خاص ایک شخص ہی خطاب
 ہو گیا تو بالبدلتہ قرآن سے نکل گئے جب آیت قرآن سے نکل گئی تو متحدی و انکرتہ
 فی ریب ممالکی ٹوٹ گئی اور دعویٰ اعجاز قرآن کا نعوذ باللہ باطل ہوا کیونکہ ہم کہہ سکتے
 ہیں کہ یہ آیت قرآن سے نہیں اور اسی آیت کا مقابلہ کر سکتے ہیں فتبر و لا تغفل
ہدایہ ملا صاحب نے جہاں ان آیتوں کے الہام سے انکار کیا ہے
 جن میں خاص رسول اللہ صلعم مخاطب ہیں اور بغیر دلیل نقلی کے اُسکو منع بتلایا
 ہے یہی عقلی دلیل بعینہ پیش کی ہے کہتے ہیں اگر قرآن ہے تو مخاطب قرآن کے

رسول اللہ صلعم ہی نہیں نہ اور کوئی اگر رسول اللہ صلعم مخاطب نہیں تو پھر قرآن ہی نہیں وہی شبہ لازم آئیگا قرآن کی تحدی و انکنتم فی ریب مما لخر ٹوٹ گئی کیونکہ آیت طقیہ سے جسکے مخاطب رسول اللہ صلعم ہیں قرآن سے اسکا مقابلہ کر سکتے ہیں اور کہہ سکتے ہیں کہ یہ آیت اُس آیت کی مثل بعینہ ہے جسکے مخاطب رسول اللہ صلعم ہیں (یہاں بھی بڑے بڑے نثر اور ناز سے وہی شبہ وارد کرتے ہیں ایسی رجحانہ تقریر پر کیونکہ نہ اتر اوین جناب کی دیگ علم کا سر جوش ہے آپ فرماتے ہیں مخاطب کے بدل جانے سے کلام بدل جاتی ہے کیا خوب ہوتا اگر یوں کہتے (چنانچہ مستحکم کے بدل جانے سے ہی کلام اور ہو جایا کرتے ہیں اور جو شخص قرآن مجید کی تلاوت کرتا ہے وہ کلام الہی نہیں پڑتا بلکہ خود ایک فصیح کلام بنا کر فصاحت قرآنی کا مقابلہ کرتا ہے اور (معاذ اللہ) بجائے استحقاق ثواب کے مستوجب عذاب ہوتا ہے) مولوی صاحب تبدیل مخاطب اور تخصیص عام کے سبب الفاظ قرآنی قرآن سے نہیں نکلتے اور قرآن کا غیر نہیں بنتے اگر مخاطب کے بدلنے سے کلام بدل جاتی تو عرب کے بڑے بڑے فصیح اور بلیغ مقابلہ سے کیوں عاجز ہوتے اُسے ایک سورہ نہ بن سکی اگر ایسا ہوتا تو وہ سارا قرآن اپنا بنا لیتے مثلاً ایک عورت مریم بنت عفا کو مخاطب کر کے کہتی یا مریم ان اللہ اصطفاک و طهرک واصطفاک علی نساء العالمین یا مریم اقلتی لربک و اسجدی واسرکعی مع المرکعین اور جناب رسول اللہ صلعم کے سامنے دعویٰ کرتے دیکھو ہم نے ویسی ہی آئین بنادھی ہیں جیسے تم مریم بنت عمران کی شان میں لاگے ہو اور ذرا سی بات میں فان لہم تفعلاوا ولن تفعلاوا کے دعویٰ کو توڑ دیتے یا ایک شخص محمد نام آج نبوت کا دعویٰ کرے اور اپنی شان میں یہ سہرا پا اے عجز آئین لاوے ما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل محمد رسول اللہ اور ایک کتاب بنا کر اُسکے عنوان میں لکھے

ذلك الكتاب لا ريب فيه وهذا الكتاب انزلناه مبارك ليدبروا آياته
 وليتذكروا لوالباب - كتاب احکمت ایا تہ ثم فصلت من لدن حکیم خبیر
 اور اپنی کتاب کو مشارا الیہ پڑھو کے کیا وہ مدعی نبوت اور اُسکی کتاب سچی ہو جائیگی
 ہرگز نہیں قرآن مجید کے لفظوں میں اعجاز ہے تا وقتیکہ کوئی شخص الفاظ قرآنی
 کے سوا اور الفاظ جمع کر کے ایک سورت یا کتاب مثل اسکے نہ بنا سکے دعویٰ جستا
 واعجاز قرآن کا نہیں ٹوٹا **مغالطہ ۱۶۴** اور ایک روز دو شخص ایک کے
 روبرو لڑ رہے تھے وہ شخص منع کرتا تھا کہ تم لڑو نہیں وہ باز نہ آئے ایک
 نے دوسرے کا سر ہوڑ دیا وہ شخص کہتا ہے کہ مجھے الہام ہوا فقال لهم رسول
 اللہ ناقۃ اللہ وسقیأھا فلذ بواہ فعفر وھا فدم علیہم ربہم بذنیہم
 فسولھا ولا یخاف عقباھا پر کہتا ہے میں تین روز متحیر رہا کہ بیان ناقۃ اللہ
 کون ہے پر میں نے دیکھی صورت ایک کی الہام ہوا بذہ ناقۃ اللہ **ہدایہ**
 بیان قاعدہ اعتبار جاری کیا جائیگا گویا صاحب الہام کو ارشاد ہوتا ہے کہ تو ظالم
 کو ظلم سے منع کر نیوالا ہے یا تو منع کر لگا جیسا صالح علیہ السلام نے اپنی قوم کو عقر
 ناقۃ سے منع فرمایا تھا اور ظالم و مظلوم کا وہی حال ہوگا جیسا انجام کار ناقۃ اور اسکے
 مارنے والوں کا ہوا تھا اب نبوت تو باقی نہیں رہی کہ صاحب الہام اپنے آپکو
 نبی سمجھے صرف اعتبار اور الفاظ ہو سکتا ہے **مغالطہ** علاوہ برین کسی صحابی
 یا تابعین سے ثابت نہیں کہ کسی نے دعویٰ الہام کا کیا ہو **ہدایہ** مسئلہ
 الہام کا حلت و حرمت کا مسئلہ نہیں جو اسکا ثبوت صحابہ اور تابعین سے ضرور ہونا
 چاہئے بلکہ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر اس دم تک اگر کسی نے ہی دعویٰ
 نہ کیا ہو اور آج ایک شخص متقی صالح صادق دعویٰ کرے جو مجھے الہام ہوتا ہے
 اور مجھے غیب سے آواز آتی ہے تو ہم اُسکو سچا جانینگے اور حکم شریعت تمام اہل

۱۶۴

۱۶۵

اسلام پر لازم ہے کہ اُسکو سچا سمجھیں جناب پیغمبر خدا صلعم مومنوں کا اعتبار کرتے تھے اللہ جل شانہ فرماتا ہے و یومن للمومنین اگر کہو لاکھوں مین سے ایک شخص کس طرح اس رتبہ کو پہنچایا۔ ہم کہیں گے یہ امر اور غیبی ہے صاحب الہام کا اسمین کچھ اختیار نہیں نخص برحمتہ من لیشا واللہ ذوالفضل العظیم جزوی فضیلت ادنیٰ کو اعلیٰ پر پہنچا سکتی ہے اگر ملہین سے کوئی خاص شخص آپ کے نزدیک لائق الہام نہیں تو اس شخص پر آپ اعتراض نہ فرماوین آپ کو چاہئے ایک نالاش صاحب ملکوت السموات والارض کے حضور میں اس مضمون کی دائرہ کرین اسے احکم انبیاء تو عادل ہے کمترین کی عمر پچاس سے تجاوز کر گئی کہی دولت الہام سے اسکو حصہ نہیں ملا بلکہ آج تک یہ کیفیت ہی سمجھ میں نہیں آئی اور اس آخری زمانہ میں اس غلام کے ہمعصرون میں سے بعضوں کو تو نے اس دولت سے مالا مال کر دیا ہے۔ فدوسی اپنے دل کی کیفیت کچھ عرض نہیں کر سکتا تو خود وانا بنیا ہے جس طرح ہو سکے میرا انصاف فرما استغفر اللہ بہ آپ کے کہنے کی بات ہے جو کسی صحابہ یا تابعین سے ثابت نہیں کہ کسی نے دعویٰ الہام کا کیا ہو، صحیح بخاری میں روایت ہے آنحضرت نے فرمایا کہ تمہارے سے پہلے امت بنی اسرائیل میں ایسے لوگ تھے جو غیب سے اُنکے ساتھ کلام کیجاتی تھی باوجودیکہ وہ نبی نہ تھے پس اگر میری امت سے کوئی ویسا شخص ہو تو عمر ہو گا اور بیہقی میں ہے صحابہ کہتے ان الملك ینطق علی لسان ہر عمر کی زبانی فرشتہ بات کرتے ہیں اور فرماتے عمر کی زبانی سیکنے باتیں کرتا ہے اور طبرانی اس روایت کو مرفوعا لایا ہے تنکلمہ الملائکۃ علی لسانہ کلام کرتے ہیں فرشتے صاحب الہام کی زبانی بلکہ صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ پر آیات قرآنی کا قبل از نزول الہام ہوا کرتا تھا آپ مائین یا نہ مائین ہم ہر نیت اظہار حق روایات نقل کرتے ہیں۔

کے لہجہ میں اللہ
نبی الاکان فی امتہ
محدث وان یقین فی
محدث احسن فہو عمر
امتی منعم احسن کیف
قالوا رسول اللہ
محدث قال تنکلم الملائکۃ
علی لسانہ قال السبوی
اسناد حسن

صحیح بخاری میں ہے اجتمع لثناء النبی صلعم فی الغایۃ فقلت عسی ربہ
ان طلقن ان یدلہ ازواجاً خیراً منکن فنزلت کذلک اکثراً ہو کر زور
ملا حضرت کی بیویوں نے حضرت پر عمر کہتے ہیں پس میں نے کہا امید ہے پروردگار
اُسکا اگر وہ تمہیں طلاق دے تمہارے عوض اور عورتیں دے تم سے بہتر پس
اللہ جل شانہ کی طرف سے یہی آیت نازل ہوئی اور ابن ابی حاتم نے انس سے روایت
کیا ہے قال قال عمر و افقت ربی اذ وافقتنی سبی فی اربع نزلت ہذا الاية
کہا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا عمر نے موافق ہوا میں اپنے رب سے چار چیزوں
میں نازل ہوئی یہ آیت ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طین کہا
حضرت عمر نے فلما نزلت پس جبکہ نازل ہوئی یہ آیت قلت میں نے کہا فتبارک
اللہ احسن الخالقین پس پروردگار نے نازل کیا فتبارک اللہ احسن الخالقین
اور روایت کی عبد الرحمن ابن ابی لیلی نے ان یہود یا لقی عمر بن الخطاب فقال
ان جبرئیل الذی ینذکری صاحبکم عدولنا فقال عمر من کان عدو اللہ و
ملائکته ورسوله وجبرئیل ومیکال فان اللہ عدو لکافرین قال فنزلت
على لسان عمر تحقیق ملا ایک یہودی عمر بن الخطاب سے پس یہودی نے کہا فرشتہ
جبرئیل جبکہ ذکر کیا کرتے ہیں تمہارے صاحب ہمارا دشمن ہے پس حضرت عمر نے
کہا۔ من کان عدو اللہ و ملائکته ورسوله وجبرئیل ومیکال فان اللہ عدو
لکافرین پس نازل ہوئی آیت جیسی کہ عمر کے زبان سے نکلی تھی ہم کہتے ہیں کہ حضرت
کی بشارت عمر فاروق کے حق میں پوری ہوئی اسرار غیب انکی زبان پر جاری ہوئے
ملائکہ اور سیکینہ انکے مونہہ چڑھ کے بولے کیونکہ لغیر الہام غیبی کے ایسے کلام کا بنانا
ناممکن و محال شرعی ہے علاوہ برین ملا صاحب نے چند وجہ سے ان آیتوں کا عمر رضی اللہ
الہام ہونے سے انکار کیا ہے ہم ہر ایک مشبہ کو معہ جواب لکھتے ہیں (وجہ اول)

۱۶۶

مغالطہ ۱۶۶ میں پہلے بیان کر چکا ہوں کہ مجھ کو مطلق الہام آیات کا انکار نہیں کیا معنی کہ الہام چیزے در دل انداختن ہے اگر کسی کے دل میں کوئی آیت یاد آجائے تو مضائقہ نہیں **ہدایہ** (یاد آنے کا) اطلاق اس جگہ کر سکتے ہیں جہاں ایسی صورت ہو کہ ایک آیت نازل شدہ کسی شخص کو اول یاد تھی پھر بھول گیا اب دوبارہ اس کو یاد آگئی ہم وہ مثالیں لکھ چکے ہیں جن میں صراحت ہے کہ ہنوز آیتیں نازل نہ ہوئی تھیں اور امیر المؤمنین عمر پر انکا الہام ہوا (وجہ دوم)

۱۶۷

مغالطہ ۱۶۷ قبل از نزول قرآن یہ کلمہ اس کو القا ہوئے قرآن کا القا اس کو نہیں ہوا کیونکہ قرآن اس وقت نہیں تھا جب وحی رسول اللہ پر لیکر آیات کلام الہی تھا **ہدایہ** قرآن مجید حضرت پر نازل ہونے سے پہلے ہی کلام الہی تھا اور کلام معجز تھا حضرت پر نازل ہونے کے سبب اعجاز کی صفت اس میں پیدا نہیں ہوئی کیا قرآن مجید بشر پر اترنے کی جہت سے اعجاز کی صفت رکھتا ہے نہیں بلکہ کلام الہی ہونے کے سبب وہ معجز ہے اور قرآن مجید اس وقت سے کلام الہی ہے جو وقت رسول کریم صلعم نبی ہو کر دنیا میں نہ آئے تھے اللہ جل شانہ فرماتا ہے۔
 شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن ہینہ رمضان کا چھٹے جس میں اتارا گیا ہے قرآن۔ انا انزلناہ فی لیلة القدر ہم نے نازل کیا قرآن کو شب قدر میں بلکہ حضرت پر نازل ہونے سے پہلے ایک ہی رات میں جو ماہ رمضان کی شب قدر تھی سارا قرآن ایک دفعہ لوح محفوظ سے نچلے آسمان پر جس کو سما و دنیا کہتے ہیں نازل ہوا اور سما و دنیا پر نازل ہونے سے پہلے لوح محفوظ میں لکھا ہوا تھا فرمایا انا انزلناہ فی کتاب مکنون بشک یہ قرآن ہے عونت والا لکھا ہوا چھپر کتاب (لوح محفوظ) میں بل هو قرآن مجید فی لوح محفوظ بلکہ وہ قرآن ہے بزرگ (لکھا ہوا) لوح محفوظ میں۔ فی صحف مکرمة من فوعة مطهرة یایدی سفرۃ

کراہے جو سورۃ قرآن مجید لکھا ہوا ہے بیچ اوراق کے جو عزت والے ہیں بلند اور پاک
 جو ہاتھوں میں ہیں کاتبوں بزرگ اور نیک کے اور روایت کی ابن انصرس اور
 ابن جریر اور ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے اور صحیح کہا ہے اُسکو ابن ابی حاتم نے
 اور روایت کیا ہے ابن مردوین نے اور سہتی نے دلائل میں حضرت ابن عباس رضی
 اللہ عنہ سے آیت انا انزلناہ فی لیلة القدر کی تفسیر میں قال انزل القرآن فی
 لیلة القدر جملة واحدة من الذکر الذی عند رب العزرة حتی وضع
 فی بلیت العزرة فی سماء الدنیا ثم جعل جبریل یُنزل علی محمد بجاوب کلام
 العباد و اعمالہم فرمایا ابن عباس نے نازل ہوا قرآن شب قدر میں ایک ہی
 رات میں سارا اُس کتاب میں سے جو پاس رب العزرت کے ہے یہاں تک جو کہا
 گیا بیت العزرت میں جو سچے آسمان میں ہے پر جبریل لیکر اُترتے رہے محمد صلعم
 پر بندوں کی باتوں اور عملوں کے جواب۔ ملاحظہ فرمائیے آپ ہی انصاف فرمائیے
 کہ جس صورت میں مشکلم نے اپنے علم میں کسی کو مخاطب ٹھہرا کر ایک کلام کی اور اپنے
 دفتر میں لکھ رکھی مگر اپنے قاصد کی زبانی مرسل ایہ کو نہ پہنچائی کیا جب تک وہ
 کلام قاصد کے ذریعہ سے نہ پہنچائی جائے وہ اُس مشکلم کی کلام نہ کہلائیگی کیا آپکی
 عقل کا یہی مقنا ہے یا آپ ضد میں آ کر ایسی باتیں کرتے ہیں ام تاہم احلا
 مهم لعیانہ ام ہم قوم طاغون اگر یہ قاعدہ تسلیم کیا جاوے کہ جب تک کلام
 بواسطہ رسول ادا نہ کی جاوے وہ مشکلم کی کلام نہیں ہو سکتی، تو لازم آئیگا کہ جو
 قرآن مجید اور تورات و زبور و انجیل ادا ان صحائف کے جو بواسطہ جبریل امین انبیا
 علیہم السلام پر نازل ہو چکے ہیں اور کچھ کلام الہی نہ ہو حالانکہ پروردگار فرماتا ہے
 قل لو کان البحر مداداً لکلمات ربی لنفذ البحر قبل ان تنفذ کلمات ربی
 ولو جئنا بمثلہ مداداً تو کہہ اگر سمندر ہو سیاہی واسطے (لیکن) میرے رب کے

باتوں کے البتہ ٹپٹ چکے سمندر پہلے ختم ہونے میرے رب کی باتوں کے اگر دوسرا بھی لاوین ہم ویسا ہی اُسکی مدد کو۔ افسوس آپ فخر سے ایسے قواعد وضع کرتے ہیں جو صریح آیتوں کے مخالف ہیں (وجہ سویم) **مغالطہ ۱۶۸** یہ بات کہیں سے ثابت نہیں ہوتی کہ ان لوگوں کی یہی کلام تھی اور اللہ تعالیٰ نے بعینہ ہی اُتاری **ہدایہ** کیوں نہیں صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ جو ان لوگوں کی کلام تھی اللہ تعالیٰ نے بعینہ وہی نازل فرمائی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پیغمبر خدا صلعم کے ازواج مطہرات سے کہا عسی سبہ ان طلقن ان یبدلن ازواجہن منکن فزلت کذ لک پس اسی طرح الفاظ نازل ہوئے اور فرماتے ہیں میں نے کہا فتبارک اللہ حسن الخالقین پس اسی طرح خدا نے نازل فرمایا اور عبد الرحمن نے اس مطلب کو بصراحت تمام ادا کیا ہے فرماتے ہیں فخرت علی لسان عمر آیت ان الفاظ سے نازل ہوئی جو الفاظ عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر جاری ہوئے تھے ان روایتوں سے ان الفاظ (جو عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر جاری ہوئے تھے) اور آیات کے ایک ہونے میں کچھ شک نہیں رہتا آپ دانستہ ایسی مثالیں لائے ہیں جن میں احتمال باقی رہے اور بعلم دہو کا کہا نہیں (وجہ چہارم) **مغالطہ ۱۶۹** وہ کلام جو اُنکے مونہ سے نکلی آگے اُترتی ہوئی نہیں تھی اور کسی کتاب میں لکھی ہوئی نہیں تھی بطور بولی اپنی کے انہوں نے اپنے مونہ سے نکالی **ہدایہ** کیا خوب آپ اس بات کے ہی قائل ہیں جو ایک عرب کا رہنے والا آدمی اپنی بولی اور محاورہ کے موافق قرآن مجید کی سی آستین بنا سکتا ہے۔ این کار از تو آید و مردان چین نکتند۔ آپ اپنی دہانی دیتے تھے کہ جو آستین قرآن مجید میں نازل ہو چکی ہیں اور لوگ لاکھ دفعہ اُنکو پڑھ ہی چکے ہیں ان آیتوں کا بھی الہام اور انشا ہونا جائز نہیں کیا وجہ جو الہام کے سبب وہ آیت قرآنی نہ رہیگی اور یہ قباحت لازم آئیگی جو وہ الہام اعجاز میں آیت قرآنی سے مقابلہ کر سکتا ہے اب خود پر

بات کے مترادف ہو گئے کہ لوگوں کی بے تکلف بول چال کہی قرآن مجید کی سہی ہوتی تھی۔

من حضر لاخیر وقع فیہ اس صورت میں اعجاز قرآن مجید کا باطل ہو گیا جو چاہے ویسی کلام بنا لے اور ایک سورۃ کیا پچاس سورتیں مرتب کر کے فاتوا لبسوسۃ من مثلہ کا مقابلہ کرے **مغالطہ**۔ اگر کسی نے دعویٰ کیا ہی ہو اور کوئی صحاح سے

ثابت کر دے تو اسپر ہی یہی اعتراض آویگا خواہ صحابہ ہو یا تابعین وغیر ہم **ہدایہ** بعض ہدایت نمبر (۱۶۳) بحث توحیدی و اعجاز میں ہم اس اعتراض کا جواب مفصل لکھ چکے ہیں ملاحظہ کو صحابہ اور تابعین کا طریقہ پسند نہیں اس لئے بڑی جرات سے ان پر اعتراض کرتے ہیں اور بڑی نفرت سے کہتے ہیں (خواہ صحابہ ہو یا تابعین وغیر ہم)۔

مغالطہ اس مقام پر اگر کوئی تعاقب کرے کہ صحاح ستہ میں وارد ہے رسول اللہ صلعم بوقت افتتاح صلوٰۃ آیت وجہت وجہی الیک اخیر تک پڑھتے تھے اور اپنی کلام سے ملتے تھے اگر رسول اللہ صلعم اپنے آپ کو متکلم ٹھہراتے تھے تو اسپر ہی اعتراض وارد ہوتا ہے جو اب اسکا یہ ہے کہ قرأت قرآن کی نماز میں یا غیر نماز میں نقل و حکایت ہے۔ **ہدایہ** واہ یہ حافطہ اور دعویٰ اجتہاد کا کافی وجہت

وجہی للذی فطر السموات والارض من کو آپ وجہت وجہی الیک کہتے ہیں۔ بدین خواری امید ملک داری اگر کوئی شخص بوقت دعا اور سوال کے یا بہ نیت اظہار عجز اور خلوص کے وہ آئین جن میں اس قسم کا مضمون ہو پڑھے اور اپنے آپ کو مراد کہے تو عند الشرع بے شبہ جائز ہے جب جناب رسول اللہ صلعم مقام دعا اور تضرع میں آیات قرآنی پڑھتے اپنی ذات مبارک کو مراد کہتے چنانچہ ان روایات سے جن میں اس قسم کی دعاؤں کا ذکر ہے ہمارے بیان کی صداقت پائی جاتی ہے ملاحظہ کو صاحب کا قول کہ قرأت قرآن کی نماز میں یا غیر نماز میں نقل و حکایت ہے صحیح ہے مگر دعا اور تلاوت میں فرق ہے تلاوت اور قرأت کے وقت جو کچھ پڑھا جاتا ہے وہ برسبیل حکایت ہوتا ہے

برخلاف دعا کے دعا اور سوال کے وقت اگر دعا مانگنے والا آیت تضرع معنی و غالباً تو
 خدا برتار غیر شخص کا قصہ سمجھ کر پڑھتا رہے اور اپنے آپ کو مراد رکھے تو فرمایا
 کیا فائدہ یہ مقام افتتاح صلوة دعا اور تسبیح و تہجد کی جگہ ہے نہ تلاوت اور قرأت کی
 جناب رسول اللہ صلعم جب قربانی کرتے بہ نیت انکار و انظہار اخلاص کے یہی آیت
 (و تضرع و جہن) پڑھتے اور نسائی اور ابن ماجہ میں روایت ہے کہ نماز تہجد میں تمام
 رات جناب پیغمبر خدا صلعم ایک ہی آیت پڑھتے تھے ان تعد بہم فالنہم عبادک
 وان تغفر لہم فانک انت الغنیز الحکیم حضرت شفیع المدینی گنہگار ان امت کے
 حق میں دعا کرتے تھے اور کہتے تھے اگر تو انکو رزاق کرے پس تحقیق وہ تیرے
 بندے ہیں اور اگر تو مغفرت کرے انکے لئے پس تحقیق تو ہے زبردست حکمت والا
 حالانکہ پروردگار نے قرآن مجید میں خبر دہی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کلمات
 سے پیدا ہوئے تھے میں تضرع اور دعا کرینگے اور صحیح بخاری اور سنن اربعہ میں ایک روایت
 ہے جس سے ہمارا مطلب کمال صراحت سے ثابت ہوتا ہے وان اناسا یوحذ بہم فاق
 الشمالی قاتل کما قال العبد الصالح دکت علیہم شہد امدت فیہم فلما
 توفیتی کنت انت الرقیب علیہم وانت علی کل شیء شہد ان تعد بہم فالنہم عبادک
 وان تغفر لہم فانک انت الغنیز الحکیم اور تحقیق کچھ لوگوں کو کپڑ کر بائیں طرف لیجاینگے
 یعنی قیامت کے دن میں کہو نکاحیہا کہا خدا کے نیک بندہ (عیسیٰ علیہ السلام) نے
 میں انکا شاہد حال تھا جب تک میں انہیں موجود تھا پس جب تو نے مجھے اٹھا لیا تو ہی تھا
 انکی بیان ان پر اور تو ہر چیز پر حاضر ناظر ہے اگر تو ان کو عذاب کرے پس وہ تیرے بندہ
 ہیں اور اگر تو مغفرت کر دے پس تو ہی غالب حکمت والا اور جناب پیغمبر خدا صلعم نے فرمایا
 لہر یدع بہا رجل مسلم فی شیء الا استجاب الہ و رواہ احمد والترمذی و عمارے
 یونس علیہ السلام جو آیت کریمہ کے نام سے مشہور ہے نہیں پکارا ساتھ اسکے کسی مسلمان

شخص نے مگر قبول ہوا واسطے اسکے۔ روایت کیا اسکو احمد اور ترمذی نے پروردگار
 نے یونس علیہ السلام کے قصہ میں حکایتاً اس دُعا کا ذکر فرمایا ہے اور آنحضرت تمام
 دعا کر نیوالے مسلمانوں کو اسکی اجازت دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یہ اللہ کا اسمِ عظیم
 ہے۔ اور جنگ خیبر میں جب آپ دشمنوں کی سرزمین میں جاؤ ترے اُس وقت یہ کلمات
 فرمائے انا اذنازلنا لیساختہ قومہ فناء صباح المذمرین تحقیق جو وقت ہم ان
 اترتے ہیں کسی قوم کے میدان میں پس مصیبت کا دن نکلتا ہے ڈراؤ گئے لوگوں
 پر۔ قرآن مجید میں مشرکان مکہ کو وعید ہے تم عذاب الہی پر دلیری مت کرو ہمارا عذاب
 ایسا ہے اذنازل لیساحتہم فناء صباح المذمرین جو وقت اترے لگاؤ عذاب اُنکے
 میدان میں پس بری مصیبت کی صبح ہوگی ڈراؤ گئے لوگوں کی اصل آیت میں لفظ
 نزل غائب کا صیغہ تھا جسکا فاعل ہے عذاب آنحضرت نے نزلنا جمع مشکلم کا صیغہ
 فرمایا اور ضمیر جمع کو فاعل بنایا اور ایسا ہی لفظ ہم (ضمیر جمع مذکر غائب) کو جو راجع ہے
 طرف کفار مکہ کے حذف کر کے اُسکی جگہ قوم فرمایا اور اہل خیبر کو مراد کہا۔ اور خلیفہ ثانی
 امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ نے بحالت محاصرہ دیوار پر سے سر نکال کر باغیوں کو خطاب
 کر کے فرمایا یقومہ کلا یجی من کم شقاقی ان یصیبکم مثل ما اصاب قوم نوح او قوم
 ہود او قوم صالح و ما قوم لوط منکم ببعید رواہ ابن ابی شیبہ اسے میری قوم نہ کہنا
 میری صند سے ایسی چیز جس سے پہنچے تمکو (عذاب) جیسا پہنچا نوح علیہ السلام کی قوم اور
 ہود کی قوم اور صالح کی قوم کو اور لوط علیہ السلام کی قوم تم سے کچھ دور نہیں روایت
 کیا ہے اسکو ابن ابی شیبہ نے۔ قرآن شریف میں ہے کہ غیب علیہ السلام نے اپنی
 قوم کو اس سے مخاطب فرمایا تھا اور خلیفہ ثالث نے محمد بن ابی بکر اور اُنکے ساتھیوں
 کو خطاب کیا طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہما نے امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ سے بیعت
 کے پیچھے یہ بات کہی یا لیتہ ایدی نیا ولم تبالیعہ قلوبنا اُسکے ساتھ ہمارے ہاتھوں نے

بیعت کی ہے اور ہمارے دلون نے بیعت نہیں کی آپ نے سکر فرمایا فن نکلت
 فانما نیکت علی لفسدہ ومن اوفی بما عاہد علیہ اللہ فسیؤتیہ اجر اعظیما پس جو
 شخص عہد توڑیگا پس سوا سے اسکے نہیں کہ بد عہد ہی کریگا اور پرفنس اپنے کے اور جو
 کوئی پورا کرے جس پر اقرار کیا اللہ سے وہ دیگا ثواب اُسکو بڑا بہت آیت بیعت الرضوان
 والون کے حق میں نازل ہوئی تھی خلیفہ چہارم نے اپنی بیعت والون کے حق میں پڑھی
 صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت ابو موسی نے کسی شخص کو ایک مسئلہ میں فتویٰ دیا
 اور اس شخص کو کہا جاؤ حضرت ابن مسعود کے پاس وہ بھی میرے فتویٰ کے موافق فتویٰ
 دیگا جب وہ شخص ابن مسعود کے پاس آیا اور ابو موسی کی بات اُسکو سنائی ابن مسعود نے
 کہا قد ضللت اذا وما انا من المهتدین اقضى فیہا بما قضی النبی صلعم الخ
 یعنی تحقیق گمراہ ہو جاؤں میں (اگر ابو موسی کے موافق فتویٰ دون) اور نہ ہوں میں
 راہ پانیوالون میں سے میں حکم کرونگا وہ جو حکم کیا رسول صلعم دیکھو قرآن میں تو ضللت
 کے متکلم رسول اللہ ہیں اور ابن مسعود نے اپنے آپکو متکلم کر دیا۔ قرآن و حدیث میں
 ایسی مثالیں بہت پائی جاتی ہیں اگر سب کو لکھیں تو ایک دفتر بن جائے ناظرین کو یاد
 ہوگا ہمارے ماصاحب نے پہلے بہ قاعدہ وضع کیا تھا جو سب ذکر امدعا توفیقی ہیں
 یعنی انہیں الفاظ کے ساتھ دعا کرنی جائز ہے جو الفاظ قرآن و حدیث میں آگئے
 ہوں مثلاً لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین اب فرماتے ہیں کہ
 دعاما ثورہ پڑھتے وقت اگر کوئی شخص اپنے آپکو مراد رکھے گا تو گنہگار ہوگا مثلاً س بسنا
 ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنکونن من الخاسرین۔ سرب انی مسنی
 الضروانت ارحم الراحمین۔ سرب لا تذمر فی فردا وانت خیر الوارثین۔
 جو شخص ان دعاؤں کو پڑھے تو یہ سمجھے کہ میں حضرت آدم اور حضرت یوب اور حضرت
 زکریا علیہم السلام کا قصہ بیان کرتا ہوں اور اپنے لئے جناب الہی سے کچھ نہیں چاہتا

غرض دعائے ماثرہ وغیر ماثرہ سب سے لوگوں کو روکتے ہیں ہم ایسے مجتہد کے
 حق میں دُعا کرتے ہیں جو خداً اسکو برائیت کرے **معالطہ** ۱۵۴ ایسا ہی
 اور بعض ادعیات حکایتاً ہی ہیں جیسا کہ الثحیات کیونکہ اگر حکایت نہ ہو تو الثحیات میں
 ندا و خطاب واقع ہے جیسا کہ السلام علیک ایہا النبی اور خطاب حاضر کو ہوتا ہے رسول
 اللہ معلوم حاضر نہیں بلکہ حیات ہی نہیں اگر اسکو حکایت شب معراج کا پڑنا نہ مقرر کریں
 تو اسپر دو اعتراض وارد ہوتے ہیں ایک خطاب غیر موقع دوم کلام فی الصلوٰۃ بیغیر
 صلوٰۃ ہے اسید واسطے علامنے تصریح کی ہے کہ اسکا پڑنا حکایت ہے اس مسئلہ کو
 شیخ عبدالحق نے اپنی تصانیف میں مصرح لکھا ہے **ہذا** یہ ملا صاحب آپ کو اور شیخ
 عبدالحق کو کیونکر معلوم ہوا کہ شب معراج میں بطور راز و نیاز کے الفاظ الثحیات کے پڑنے
 گئے تھے اور اب تمام امت محمدی کو بطور حکایت پڑنے کا حکم ہے شاید آپ اور شیخ صاحب
 اردلی میں۔ آنحضرت کے ساتھ گئے ہونگے چشم دیدہ حال آپ بیان کرتے ہیں ورنہ اگر
 قصہ کی صداقت پر کوئی سند معتبر لائی آپ تو صحاح پر عمل کرنا لے ہیں کسی صحیح سند
 سے ثابت کیجئے نہ ہو سکے تو روایت حسن یا ضعیف ہی لائیے مگر اتنا خیال رہے جو کتب
 متداولہ حدیث کا حوالہ دیا جاوے ورنہ شیخ جیسے متاخرین کا قول سند نہیں ہو سکتا دراصل
 یہ قصہ بالکل غلط ہے کسی محدث نے اپنی کتاب میں نقل نہیں کیا ایسی بے اصل
 بات کا نقل کرنا گویا اللہ اور رسول پر بہتان باندھنا ہے۔ آنحضرت فرماتے ہیں کفی بالمرء
 کذباً ان یحدث بکل ما سمع آدمی کی دروغ گوئی کی یہی کافی علامت ہے جو کچھ
 کسی سے سنے سوائے گمراہی کے اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ آدمی بازار ہی گونڈا
 کا اعتبار نہ کرے اور خواہی باتوں کو نقل نہ کرتا پھرے۔ لوگ ناقل کے اعتبار پر
 اس بات کو سچ جانتے ہیں حالانکہ دراصل وہ بات جھوٹی ہوتی ہے۔ ملا صاحب نے
 کسی معراجنا مر پڑنے والے سے یہ قصہ سنکر نقل کر دیا ہے اور دل میں سمجھ لیا

(افواہ خلق نقارکہ خدا) ایسی مشہور بات کی کچھ تو اصل ہوگی صحیح بخاری میں عبد اللہ بن
 مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم ہم لوگوں کو قرآن مجید کی
 طرح التحیات سکھلاتے اور ہم آنحضرت کے ایام حیات میں السلام علیک ایہا النبی کہتے
 تھے اور بعد وفات کے السلام علی النبی کہنے لگے۔ پہلا اگر صحابہ کرام بدسبیل حکایت پر
 ہوتے تو کاف خطاب کو کیوں ترک کرتے نقل میں نصرت جائز نہیں ہوتا باقی جواب یہ
 ہے کہ جو لوگ بعد رحلت حضرت رسالت مآب کے السلام علی النبی بغیر کاف خطاب کے
 پڑھتے تھے ان پر کوئی شبہ وارد نہیں ہوتا نہ غائب کو خطاب نہ کلام فی الصلوۃ البتہ
 یا ران نبی صمدہم میں سے جو لوگ یا یام قیام دنیا اور نیز بعد از رحلت بطرف ماء اعلی کاف
 خطاب سے السلام علیک کہتے رہے ان پر آپ معترض ہو سکتے ہیں۔ پس انکا جواب
 یہ ہے کہ بے شک نماز میں کلام کرنا منع ہے مگر جہاں اللہ اور رسول کا حکم ہو وہاں
 کچھ مضائقہ نہیں بلکہ وہ بولنا ہی عین عبادت ہے چنانچہ ابی بن کعب نماز پڑھتے
 تھے اور آنحضرت نے انکو آواز دی حضرت ابی اپنے آپکو معذور جانکر چپکے ہوئے نماز
 سے فارغ ہو کر حاضر خدمت شریف ہوئے اور عذر بیان کیا آنحضرت نے فرمایا تو نہیں
 جاننا اللہ جل شانہ فرماتا ہے یا ایہذا الذین آمنوا استجبوا للہ وللرسول اذا دعا
 کہ اے اہل ایمان مان کر و تم اللہ اور رسول کے سامنے جو وقت وہ نہیں پکار میں ایسا
 التحیات میں اگر تکلم پایا جاتا ہے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ دعا خود رسول اللہ صلعم نے قرآن
 مجید کی طرح لوگوں کو سکھائی ہے جب رسول خدا جائز گفتگو کی دین تو پر مانع کون
 ہے رہا خطاب غائب یا میت اسکا جواب یہ ہے کہ بیشک حقیقتاً رسول خدا صلعم حاضر
 اور زندہ نہیں ہیں مگر حکما ہیں ابو داؤد اور بیہقی روایت کرتے ہیں ما من احد یسلم
 علی الخیر اللہ علی روحی اذہ علیہ السلام جب کوئی شخص مجھ کو سلام کہتا ہے
 اسوقت اللہ جل شانہ میری روح مجھ پر اوٹا مانتا ہے اور میں اسکو جواب سلام دیتا ہوں

پس جبکہ ہمارا سلام آپ کو پہنچ جاتا ہے اور آپ کچھ جواب بھی دیتے ہیں تو یہ خطاب غیر محل نہ ٹھہرا اور دوسری روایت میں ہے ان لله ملائکتہ سیاحین فی الارض یبلغونی من امتی السلام و اسہ النساء و ابن حبان فی صحیحہ و الحاکم و صحیحہ تحقیق اللہ کے فرشتے ہیں سیر کر نیوالے زمین میں مجہ کو پہنچاتے ہیں میری امت کی طرف سے سلام روایت کیا اس حدیث کو نسائی نے اور ابن حبان نے روایت کیا اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا اور صحیح کہا ان دونوں حدیثوں کی رو سے اگر کوئی شخص نماز میں یا خارج از نماز بوقت درود یا سلام کے رسول اللہ صلعم کو حکماً مخاطب سمجھے تو بیشک جائز ہے ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بحالت خطبہ منبر پر چڑھ کر صحابہ کبار کے ایک جماعت کے رو برو گوگون کو التحیات پڑھنا بتلایا اور اس میں لفظ سلام کا خطاب کے ساتھ یعنی السلام علیک سکھلایا کسی صحابی نے اس پر انکار نہ فرمایا گویا تمام صحابہ کا اس پر اتفاق اور اجماع ہوا جائے حیرت ہے کہ ملا صاحب اجماع صحابہ پر اعتراض کرتے ہیں اور پھر اس سے بڑھ کر فرماتے ہیں (رسول خدا صلعم) حاضر نہیں بلکہ حیات ہی نہیں ناظرین انصاف پسند ملا صاحب کے ان دونوں اعتراضوں کو زیر نظر رکھ کر اس قصیدہ نعتیہ کو ملاحظہ فرماوین جو آپ نے اپنے رسالہ کے اخیر میں لکھا کیا ہے اس میں کہیں آپ سلام سے آن حضرت کو مخاطب کرتے ہیں کہیں اور کلام سے ہی کوئی پوچھے یہ خطاب کس قسم کا ہے۔ اگر شعر گوئی کے وقت حقیقتاً رسول اللہ صلعم کو حاضر اور سمیع جانکر مخاطب کرتے ہو تو شرک صریح لازم آئے گا آخر یہی کہو گے ہم نے شعراء کے قاعدہ کے موافق رسول اللہ کو حاضر و سمیع فرض کیا ہے گو حقیقتاً ایسا نہیں پس جو کلام بتقلید شعرا آپ کے لئے جائز ہو جاتا ہے کیا با اتباع سنت سینہ نبویہ الا باقتدار صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہمارے اور آپ کے حق میں جائز نہیں ہو سکتا ملا صاحب نے اس قصیدہ میں شاعری کا بڑا زور دکھلایا ہے سچ بوجھ تو گو یا شاعری

کی ٹانگ توڑی ہے نظم ناموزون قافیہ نزار و بہت سے عربی الفاظ غلط ہم اس موقع پر
 اگر پورا تعقب کریں تو ایک ایسی ہی اور کتاب بنجاوے چونکہ ہمارے بحث سے بہت
 خارج ہے اور ناظرین رسالہ کے اوقات بوقت مطالعہ ناحق ضائع ہوگی اس لئے ہم صرف
 اُن غلطیوں کا ذکر کرتے ہیں جو احکام شرعیہ کے خلاف ہیں مثلاً کلمات شرک تزکیہ
 نفس تفصیل اہل سنت والجماعت تاکہ طالبان حق کلمات شرک زبان پر نہ لاویں
 اور ایمہ دین کو منسوب بضمالت نہ کریں اور ملا صاحب جیسے اپنے مہنہ سے میان مٹھوین
 ہیں ویسے ہی انہیں معصوم صفت نہ سمجھ بیٹھیں بلکہ اس آیت کریمہ کا لحاظ رکھیں والشعرا
 يتبعهم الغاوۃ والی قولہ والنہم یقولون مالایفعلون شاعرون کی پیروی کرتے ہیں بلکہ
 ہوئے لوگ اور شاعر وہ بات کہتے ہیں جو نہیں کرتے۔ اول آپ بسم اللہ کرتے ہی فرمایا
 سبحان وودودہ دانش فز و نشوونما کے ز نور علم و عمل کرد گوہر ہم کیا پک سکو خاندان عقل
 و دانش میں ترقی بخشے علم کامل اور اعمال صالح کے نور سے میرا وجود کیتا اور تمام زمانہ
 میں بسے نظیر کر دیا سبحان اللہ ہم ایسے اور ہم ویسے خاندان دانش کون جنکو آپ خود
 ہی گرفتار شرک اور بدعت جانتے ہیں اور ہمیشہ تذکرے ہیں کج وہی آپکی ذات پر
 صفات کے سبب علم و دانش کا گہرانہ اور جائے فخر ہو گیا خیر ہمیں اس سے کیا غرض
 نیک ہوں یا بد ان آیات قرآنی اور ملا صاحب کی لن ترانی کو دیکھنا چاہئے اللہ جل شانہ
 فرماتا ہے ہوا علم بکم اذا نشاکم من الارض واذا نتم اجنتہ فی بطون
 امہاتکم فلا تزکوا انسکم ہوا علم من اتقى وہ عزب جانتا ہے تمکو سو وقت سے
 جب سے تمہیں پیدا کیا زمین میں سے اور جبکہ تم تھے بچے اپنی ماؤں کے پیٹ میں
 پس عطا پاکت شہرا تم اپنے آپکو وہ خوب طرح جانتا ہے اُن لوگوں کو جو شقی ہیں اور فرمایا
 اللہ ترالی الذین یزکون انفسہم بل اللہ یزکی من یشاء کیا انہیں دیکھا تو نے
 اُن لوگوں کی طرف جو پاک بتلائے ہیں اپنے آپکو بلکہ اللہ ہی پاک کرتا ہے جسکو چاہتا

ہے۔ دیکھو یہ شعرا ان آیات کے خلاف ہے یا نہیں جس بات سے خداوند کریم نے
 روکا ہمارے بہادر شاہ نے اسی کا دعویٰ کیا کالا سے بدبریش خاوند دویم آگے
 چلکر کہتے ہیں یا زیتہ کفر و ضلالت زراہ فسق و فجور پوپہ پیری و جوانی برہمی نمود و جدا
 کفر اور گمراہی کے جنگل اور فسق اور فجور کی راہ سے بڑھاپے اور جوانی میں برہمی اور جدا
 رہا ہوں۔ صراح میں لکھا ہے فسق بیرون شدن بندہ از فرمان پس جس نے حکم سے
 باہر قدم رکھا نا فرمان اور گنہگار ہوا آپ کو کمال علم و عمل کے سوا عصمت کا بھی دعویٰ ہے
 فرماتے ہیں کبھی ہم نے گناہ نہیں کیا کبھی عقائد باطلہ کے سبب گمراہ نہیں ہوئے
 جیسے ہوش سنبھالا سنبھلے ہی رہے ابنا علیہم السلام مستتر بذنوب تھے معافی مانگتے
 رہے اور خداوند کریم نے انکو مغفرت کی خوشخبری دیکر تسلی بخشی چنانچہ فرمایا لیغض
 لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر تاکہ اللہ بخشے تیرے اگلے پچھلے گناہ باقی
 تمام اہل ایمان خالیف میں اپنے گناہوں سے ڈرتے ہیں تو بہ کرتے ہیں معافی چاہتے
 ہیں وہ چاہتے بخشے یا کپڑے وہ کون ہے جو کبھی دائرہ حکم سے باہر نہیں نکلا اگر ملاحظہ
 اپنے نفس سے ایسا ہی حسن ظن رکھتے ہیں جیسا انہوں نے بیان بیان فرمایا ہے تو
 غالباً توبہ و استغفار ہی نہ کرتے ہو گئے اسی اپنے رسالہ کے اول میں لکھتے ہیں کہ
 جب مجھے رسالہ قول سدید ما تمہ آیات بطریقہ عمل بالحدیث نصیب ہوا اور رسالہ حمویہ
 دیکھ کر وہ باطل عقائد زائل ہوئے جو مدت العمر سے نقش خاطر تھے یہ دونوں رسالہ
 جناب کو اس بڑھاپے کی عمر میں دستیاب ہوئے ہیں واللہ اعلم بہ کس وجہ سے آیا
 جوانی کی نیک بخشی اور ضلالت کی نفی جتنا تھے ہیں کیا عقائد باطلہ جو مرکز خاطر تھے وہ
 ضلالت نہ تھی تو ہم ان شعروں میں آپ تمام اہل سنت و الجماعت کو گمراہی سے
 منسوب کر کے فرماتے ہیں بجان نفور ز اہل مذاہب شتی۔ کہ عرق بحر ضلال اند حرق نار ہوا
 نہ شافعی و نہ حنفی نہ مالکی مذہب نہ نقشبندی و چشتی و نی کذا و کذا۔ کہتے ہیں ہمیں بل

وجہان نفرت ہے مختلف مذہبوں سے جو گمراہی کے دریا میں غرق ہے اور
 ہوائے نفسانی کی آگ سے جلے ہوئے۔ نہ میں شافعی ہوں نہ حنفی نہ مالکی مذہب۔ نہ
 نقشبندی ہوں نہ چشتی نہ ایسا اور ویسا۔ حضرت کو اتباع سے بہت نفرت ہے اپنی ہی ایجا
 پر بہت خوش ہیں بقول شخصے۔ نان جو باروغن گندہ ہا اگر چہ گندہ مگر ایسا و بندہ ہا
 اس لئے سلف صالحین کو برا کہتے ہیں ایہ وین اور انکے اتباع حافطان شریعت
 و پاسبانان سنت ہیں انہیں کے ذریعہ سے ہکودین پہنچا انہوں نے بیان کیا فلاں
 حدیث صحیح فلاں ضعیف فلاں حدیث ناسخ ہے فلاں منسوخ وہی لوگ احادیث کے
 راوی ہیں اور وہی ناقل انہیں کی کتابوں سے کج تمام امت سبذکرتی ہے اور
 انہیں کے اعتبار پر مدار کار ہے اگر وہ حنفی و شافعی ہونے کے باعث گمراہ تھے تو
 انکی روایت کا کیا اعتبار ہے امام بغوی نے دارقطنی۔ نووی زمہی۔ ابن حجر عسقلانی
 ابن عبدالبر۔ طحاوی۔ ذیلی۔ ابن جوزی۔ ابن تیمہ حرانی۔ ابن قیم جوزی۔ محمد شوکانی۔
 وغیرہ جو محدث اور فقیہ تھے اور صد ہا اور ایسے سبھی ایہ اربوہ کے مذاہب کی طرف منسوب
 ہوتے تھے اگر ہم سب گمراہ ہیں تو فرمائیے ہدایت والا کون ہے طالب حق کو چاہئے
 بزرگان دین کو اپنا پیشوا سمجھے اور انکا اتباع کرے جس مسئلہ میں خطا دیکھے وہاں
 انکی پیروی چھوڑ کر حق کا اتباع کرے نہ خوارج کی طرف بدگویی کرے اور نہ روافض کی
 طرح اندھی تقلید میں پھنسے۔ ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان
 ولا تجعل فی قلوبنا غملا للذین امنوا ربنا انک رؤوف الرحیم اے رب ہمارے
 بخش ہکوا اور ہمارے بہائیوں کو جو ہم سے سابق تھے ایمان میں اور نہ کہ ہمارے
 دلون میں مومنوں کی برائی کا گناہ اے رب ہمارے بیشک تو ہے مہربان رحم والا
 دیکھو اس آیت سے بدظنی اور بدگویی کی کیسی ممانعت پائی جاتی ہے بلکہ حکم اس
 حدیث نبوی کے من لہ لیشکر الناس لہ لیشکر اللہ جو لوگوں کا شکر گزار نہیں

وہ اللہ کا شکر ہی نہیں کرتا انکی مساعی جمیلہ کی شکر گزار ہی ہم پر واجب ہے اگر ہم ملا صاحب سے سوال کریں کہ جو کچھ آپ جانتے ہیں یہ کہاں سے سیکھا تو اوپر جواب نہ بن پڑیگا سو اس کے کہ مقرر ہوں یہ سب انہیں کا فیض ہے۔ چہارم بیان آپ شرک کا اقرار کرتے ہیں۔ منم کہ عترۃ نامم بنام صاحب تست بجا علی ولی ملقب بجا تم الخلفا میں ہوں جو میرے نام کی روشنی اسے بنی اللہ تیرے یار کے نام سے ہے۔ جسکا نام ہے علی خدا کا ولی اور خلفاء کا ختم کرنیوالا اس شعر میں آپ نے رسول خدا کو مخاطب کیا اور بصراحت تمام یہ بات بتلائی کہ غلام علی کے نام میں لفظ علی جبکی طرف لفظ غلام کی نسبت ہے وہ امیر المؤمنین علی کا نام ہے خدا کا نام نہیں ایضا ہون قول الذین کفروا تلحم اللہ خدا انکو مارے مشرکوں جیسی بات مونہ سے نکالتے ہیں۔ خداوند کریم فرماتا ہے لن یستنکف المیع ان یکون عبد اللہ ولا المثلثة المقربون نہیں انکار کرتا مسیح اللہ کا بندہ ہونے سے اور نہ مقرب فرشتے۔ تمام انبیاء اور حضرت خاتم المرسلین کا فخر ہے کہ وہ اللہ کے بندے کہلاویں اور جہان پروردگار نے قرآن مجید میں کسی کو مہربانی سے یاد کیا ہے اسکو عبد کا لقب دیا ہے افسوس آپ نے اپنے نام کی ایسی شرح کی جو سارا بہرہ کہو دیا اگر کوئی اور شخص آپ کے نام کے ایسے معنی کرتا تو ہم بلاظ آپکی مولویت کے کہی اعتبار نہ کرتے۔ غیر خدا کی طرف عبودیت کی نسبت کرنی شرک ہے جسکو شک ہو وہ اس آیت کی تفسیر دیکھ لے فلما اتاہما صالحا جلالہ شہرکاء فیما اتاہما فعالی اللہ عما لیشرکون اب ہم ملا صاحب سے استفتا کرتے ہیں کہ غلام حسین اور میران بخش اور نگاہیا نام رکھنا بھی جائز ہے یا نہیں بنیوا تو جبر ابوت کو جو سنت ہے بدعت کہنا اور مشابہت شرکین پر فخر کرنا خاص ملا صاحب کا حصہ ہے فالی اللہ المشتکی والیہ یوجع الامس ناظرین کو ہم ایک بات اور جانتے ہیں کہ ملا صاحب نے اپنے قصیدہ میں دعویٰ کیا تھا کہ اسرار مبارک نبی صلعم اسرار الہی

کی طرح سب توقیفی ہیں یعنی جو نام شریعت سے ثابت ہیں اور قرآن حدیث میں آگئے ہیں وہی اطلاق کیجائیں گے سو ان ناموں کے اور نام اگرچہ وہی معنی رکھتا ہو اطلاق کرنا درست نہیں چنانچہ فرماتے ہیں اپنے پر لازم کر لیا کہ بجز اس لفظ کے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے استعمال نہ کرو لگتا اور اس قصیدہ میں برخلاف فسرط اور التزام کے ایسے ناموں سے آنحضرت کو نامزد کیا ہے جن کا کتاب اللہ اور سنت سے کچھ ثبوت نہیں مثلاً مکمل عیون حیا - ملیک - حنفی صغی اگر دعویٰ ہے تو قرآن و حدیث سے بعینہ ہی نام نکال کر دکھاؤ میں اور ناظرین رسالہ ہذا اپنی اطمینان اور ہماری صداقت کے واسطے اسماء نبوی جو نوذونہ نام الہی کے ساتھ چبے ہوئے ہوتے ہیں پڑھ کر دیکھ لیں ان میں کہیں یہ نام نہ ہونگے بلکہ بعض نام تو ایسے ہیں کہ ان کا خلاف شریعت سے پایا جاتا ہے مثلاً مقتداے ملایک حضرت فرماتے ہیں کہ جبرئیل علیہ السلام میرے معلم تھے اور نماز سکھانے کو میرے امام ہوئے اور آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ مقتداے ملائیک ہیں یہہ ہیں کتاب و سنت کہیں ثابت کر دو جو رسول اللہ مقتداے ملائیک ہیں اور فرشتوں پر آپکی اقتدا لازم ہے ہمارے نزدیک اسماء نبوی توقیفی نہیں ہیں کیونکہ اسماء نبوی کے توقیفی ہونے پر کوئی دلیل کتاب و سنت بلکہ کوئی قول کبرائے امت سے نہیں پائی جاتی ہے لہذا ہم کہتے ہیں جو تعلق اور بزرگی کیا رکھتا ہے! مقتداے باہر تعالیٰ کے سب آپکی ذات بابرکات پر اطلاق ہو سکتے ہیں یہیں صرف یہہ جتلانا منظور ہے کہ ملا صاحب اپنی بات کے ہی پابند نہیں ہیں **مغالطہ ۱۷۳** جاننا چاہئے کہ فقہاء رحمہم اللہ نے استعمال آیات قرآنی اپنی کلام سے خواہ تفسیر سے ہو خواہ اقتباس سے منع فرمایا ہے اور کفر لکھا ہے تفسیر اور اقتباس قرآنی المعنی ہیں حاصل معنی اسکے یہہ ہیں کہ دوسرے کی کلام کے مضمون کو اپنی کلام کے مضمون میں لے آنا اور اسکو اپنی جنس کلام سے کر دینا اور سباق پہلے کلام سے

نکال دینا **هدایہ** ملا صاحب نے اقتباس اور تفسیر کے بیان ایسے معنی
 بیان کئے جو بالکل غلط ہیں آپ فرماتے ہیں تفسیر اور اقتباس کے معنی ہیں
 کسی کی کلام کا مضمون اپنی کلام میں لانا اس غلطی سے صاف ثابت ہے کہ آپ کو
 علم سے بالکل مس نہیں شاید تلخیص ہی نہیں پڑھی صاحب تلخیص لکھتا ہے اما
 التفسیر فہو ان یضمن الشعر شیئاً من شعر الغیر یعنی تفسیر نہیں ہے کہ دوسرے
 کے شعر کو بالفاظ اپنے شعر میں کوئی لے آوے بلکہ عیاث اللغات ہی نہیں دیکھی
 عیاث اللغات میں ہے تفسیر اور آوردن شعر مشہور و گیر۔ اور شعر خود اور تلخیص میں
 ہے و اما الاقتباس فہو ان لیضمن الکلام شیئاً من القرآن او الحدیث کلا اند
 مند اور عیاث میں ہے اقتباس اند کے از قرآن یا حدیث در عبارت خود آوردن
 بے اشارت یعنی اقتباس کیا چیز ہے اپنی کلام کے ضمن میں قرآن مجید کی کوئی
 آیت یا حدیث کا کچھ حصہ لانا بدون جملانے اس بات کے کہ یہ قرآن یا حدیث
 میں سے ہے۔ غرض شعر کی تفسیر کو اصطلاح میں تفسیر کہتے ہیں اور آیت و
 حدیث کی تفسیر کو اقتباس آپنے دونوں کو ایک کر دیا اور تفسیر و اقتباس میں
 جو یہ شرط تھی کہ شعر یا آیت و حدیث کو بالفاظ اپنی کلام میں داخل کرے بلکہ
 نقل معانی کو تفسیر و اقتباس مقرر دیا اور یہ قید (پہلے سیاق سے نکال دینا)
 اپنی طرف سے بڑا دیا۔ صاحب تلخیص لکھتا ہے وهو ضربان مالہ ینقل فیہ
 عن معنایہ الاصلی کما تقدروہ و خلافاً لینی اقتباس دو قسم ہے ایک وہ جو معنی
 اصلی سے نہ پہرا جاوے دوسرا یہ جو معنی اصلی سے منتقل ہو جاوے غرض دونوں
 قسم کو اقتباس کہا جاتا ہے ایک ہی میں جسے نہیں۔ باقی رہا تحقیق مسئلہ اقتباس
 واضح رہے کہ کلام اللہ کا اقتباس جائز ہے چنانچہ ہدایت نمبر (۱۷۱) میں سوال آدویث
 و آثار ہم بخوبی ثابت کر چکے ہیں اس مقام پر بھی چند روایات پیش کی جاتی ہیں کہ حق

از باطل معلوم ہو جاوے۔ جب رسول اللہ صلعم خیر کو پہنچے یہ کلمات فرمائے انا اذا
 نزلنا صباحة قوم فساء صباح المنذرين قرآن مجید میں ہے فاذا نزل لبنا حاتم
 فساء صباح المنذرين۔ نزل غائب کا صیغہ تھا جس کا فاعل ہے عذاب آنحضرت
 نے نزلنا جمع متکلم کا صیغہ فرمایا اور ضمیر جمع کو فاعل بنایا اور ایسا ہی لفظ ہم جو
 راجع ہے طرف کفار مکہ کے حذف کر کے اُسکی جگہ قوم فرمایا اور اہل خیر کو مراد
 رکھا اور قربانی فرج کرتے وقت فرمایا انی وجئت وجہی للذی فطر السموات
 والارض علی ملۃ ابرہیم حنیفا وما انا من المشرکین قرآن مجید میں حکایت
 ہے ابراہیم علیہ السلام سے اور رسول اللہ صلعم نے اس موقع پر اپنے آپ کو فاعل
 وجہت کا ٹھہرایا اگر رسول اللہ کو فاعل وجہت نہ بناوین تو لفظ علی ملۃ ابرہیم رجو
 حال ہے فاعل وجہت سے نہیں بنا اور فرمایا بادس والاکمال سبعا الی قولہ
 الساعۃ اذھی وامر۔ جملہ والساعۃ اذھی وامر آیت قرآنی ہے اپنے
 اپنی کلام میں ملائی اور فرماتے تھے اللهم فالح اصباح وجاعل اللیل سکنا
 والشمس والقمر حباناً اقص عنی الدین واغنی عن الفقر۔ فالح الاصباح حباناً
 تک قرآن کی آیت ہے رسول اللہ صلعم اپنی دعا کے ضمن میں لائے۔ حضرت ابن
 مسعود نے فرمایا قد ضللت اذا وما انا من المتہدین اقصیٰ فیہا بما قضیٰ النبی
 صلعم الحدیث یعنی تحقیق میں گمراہ ہو جاؤں (اگر ابو موسیٰ کے موافق فتویٰ دونے)
 اور نہ ہوں میں راہ پانے والوں سے میں حکم کروں گا وہ جو حکم کیا رسول اللہ صلعم نے
 دیکھو قرآن میں قد ضللت کے متکلم رسول اللہ ہیں اور ابن مسعود نے اپنے آپ کو
 متکلم ٹھہرایا اور آیت قرآنی کو اپنی کلام میں درج کر دیا۔ اور عبداللہ بن عمر نے کہا
 طاف رسول اللہ صلعم بین الصفا والمرۃ سبعا وقد کان لکم فی رسول اللہ
 السوۃ حنتہ۔ قد کان حنتہ تک قرآن مجید کی آیت ہے عبداللہ بن عمر اپنی کلام

تفہیم علیہ
 والیہ اور اولیٰ بن ماجہ
 رواہ الذہبی
 رواہ ابن ماجہ
 رواہ
 البخاری ۱۲

کے سیاق میں لائے اور ابو بکر صدیق نے اپنے وصیت نامہ میں لکھوایا۔ الخ
 استخلفت علیکم بعدی عمر بن الخطاب فاسمعوا واطيعوا والی لہ مال اللہ
 ورسولہ وودینہ ولفنی وایاکم خیرا فان عدل فذلک ظنی بہ وعلمی فیہ
 وان ابدل فلکل امرئ ما اکتب والحیو رحت ولا اعلم الغیب وسیعلم الذین
 ظلموا ای منقلب ینقلبون والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ آیت قرآنی کو اپنی
 کلام کے ضمن میں داخل کر دیا۔ ان روایات سے اقتباس کے دونوں قسموں کا
 جواز ثابت ہوا۔ اور اس قسم کی روایات صحیحہ بہت ہیں انکے استیعاب کے واسطے
 سفر جلیل چاہئے اس مختصر میں سب کا استیفانا ممکن ہے پس اگر کوئی گناہم فقیہ
 بر خلافت احمدیٹ بنویسے تو اعد فقیہہ مسلمانوں کو ناحق کافر کہے گا تو کیا وہ فی الواقع کافر
 ہو جائیگے معاذ اللہ بلکہ وہ خود فقیہہ نہیں جو ایسا فتویٰ دے۔ فقہاء کے نزدیک اگر
 سو وجہ کفر کی ہو اور ایک اسلام کی تو یہی کافر کہنا جائز نہیں چہ جائیکہ ایک ہی وجہ
 کفر اور بُرائی کی نہ ہو اور لوگوں کو کافر کہا جائے۔ خاص کر ملا صاحب پر سخت افسوس
 ہے اتباع حدیث کے مدعی ہو کر ایک فقیہہ کے کہنے سے صرف اقتباس کلام الہی کے
 سبب سے جو اخبار و آثار سے ثابت ہے مسلمانوں کو کافر بتلاتے ہیں اور اندھی
 تقلید میں پڑتے ہیں۔ طرفہ یہ ہے کہ جتنی مثالیں ملا صاحب تفسیر و اقتباس کی لائے
 ہیں کسی معنی کو وہ ٹھیک نہیں۔ صحیح معنی تو آپ جانتے ہی نہ تھے غانہ ساز تعریف
 کے موافق ہی ان مثالوں میں تفسیر نہیں پایا جاتا۔ چنانچہ ہم موافق ہر دو تعریف کے
 آپ کے شبہات کا جواب دینگے **مغالطہ ۲۷**۔ اب چند مثالیں اقتباس اور
 تفسیر کی فارسی اور عربی سے لکھی جاتی ہیں مولوی جامی فرماتے ہیں بدیت شہاد
 سبوحیان گردون صلاوہ۔ کہ سبحان الذی اسمری لعبدہ۔ مولوی صاحب نے پہلے
 مصرعہ کے مضمون سے آیت سبحان الذی ملانی ہے اور قرآن کے سیاق سے

نکالہ یا **ہدایہ** آپ کے نزدیک تضمین اور اقتباس ایک چیز ہے اور دونوں کی تعریف یہ ہے جو دوسرے کی کلام کا مضمون اپنی کلام میں لاوے۔ اس شعر میں بالفاظ دوسرے کا قول نقل کیا گیا ہے پس نہ تضمین پائی گئی اور نہ اقتباس۔ اور موافق اصطلاح کے اُسکو تضمین نہیں کہہ سکتے۔ تضمین کی تعریف ہے دوسرے کا شعر اپنے شعر میں درج کرنا اور آیت سبحان الذی شعر نہیں۔ رہا اقتباس اصطلاحی لفظ اس شعر میں پایا جاتا ہے مگر شاعر نے سبحان الذی کو قول ملا کہہ کر اپنے شعر کے مصرعہ آخری میں درج کیا ہے۔ نہ ایسے طور پر کہ قول حق جل و علی ہو نیکا احتمال ہی باقی ہو۔ الغرض اس شعر میں تضمین و اقتباس کسی طرح پائے نہیں جاتے۔ ہاں مولوی جائی پر اس نقل کی تصحیح کا سوال باقی ہے **معالطہ ۱۷۵**۔ اور سعدی ص ۱۷۵ فرماتے ہیں۔ زینہار از قرین بد ز نہار بچہ وقتار بنا عذاب النار۔ اور حافظ کہتا ہے۔ چشم حافظ زیر بام قصر آن حور اسہ شرت بکش یوہ جنات تجری تحتہ الانہار و اشت بچہ و یکہو دونوں شاعروں نے قرآن کو سیاق سے نکال دیا ہے اور اپنی کلام میں درج کر دیا **ہدایہ** کسی تعریف کے موافق ان دونوں شعروں میں تضمین نہیں اور قرآن کو سیاق سے نکالا سعدی نے قرین بد کی تکلیفوں اور بڑیوں کو عذاب جہنم نہیں ٹھہرایا اور موزی ہم نشین کی مجاورت کو دوزخ قرار دیکر یہ آیت نہیں ٹھہری اسکے صحیح معنی یہ ہیں کہ اے پروردگار بڑی صحبت سے محفوظ رکھہ تاکہ ہر وقت کے ملاپ سے میرے دل کا میلان اُس طرف نہ ہو جائے اور اُس میلان کے سبب تیرا قہر نازل نہ ہو چنانچہ اللہ جل شانہ فرماتا ہے ولا تکلوا الی الذین ظلموا فتمسکم الناس اور تم مت جبکہ ظالموں کی طرف پس تہیں چہو گی آگ۔ حضرت شیخ نے بڑے بار کو موجب دخول نار جانکر اُسکی صحبت سے پناہ چاہی اور دعائے مانورہ پڑھی۔ آپ اگر اسپر بھی کافر کہتے ہیں تو اسکا انصاف اللہ کے سامنے ہو گا۔ اور حافظ نے اپنے

شعر میں کسی کا مضمون نقل نہیں کیا۔ الفاظ نقل کئے ہیں۔ آپ کی اصطلاح موافق تفسیر اور اقتباس نہیں پایا جاتا اور اصطلاح علماء کے بموجب تفسیر نہیں کہہ سکتے کیونکہ جنات تجرئی کسی کا شعر نہیں۔ ان اقتباس سے لیکن قرآن کو سیاق سے نہیں نکالا حافظ نے لفظ شیوہ کہہ کر اس شبہ کو دور کر دیا یعنی چشم حافظ تہر اور قصر شاید جنات نہیں بلکہ حافظ کار و ناقص کے نیچے کپڑا ہو کر جنات تجرئی تھرتا الانار سے مشابہت کہتا رہتا۔ آپ نے غضب کیا تصور فہم سے شعروں کے معانی بگاڑ کر کفر کا فتویٰ جاری کر دیا۔ اگر ایسا ہی ہے تو آپ کے اس رسالہ کے اول بسم اللہ لکھی ہے اور اخیر میں الحمد للہ رب العالمین اور الی اللہ المشکلی وہو علیم بذات الصدور اب خود اپنے حق میں اس اقتباس کرنے پر کیا فتویٰ دو گے۔ ایک برجستہ جواب میں آپ کو بتلاتا ہوں۔ آپ کہہ دیں ہم مرفوع القلم ہیں۔

ہو علیٰ لہی کہ ہے ہجاء الف قاسم راعی کا قول ہے **شعر** **وہم وزعم الملک یومہ** **تترورہم** **فما علیہم عن ذلک** **الکذاب**۔ آیت قرآن میں مرجع عام ہے اور اس سے مرجع رسکا ہوا شاہوں کو پھرایا ہے جو اپنے دعویٰ پر غرور کرتے ہیں اور قرآن کو سیاق سے نکال دیا۔

ہدایہ ملا صاحب کی تعریف کے موافق اس شعر میں ہی تفسیر اور اقتباس نہیں پایا جاتا۔ اور جبہ جو آپ فرماتے ہیں (آیت قرآن میں مرجع عام ہے اور قرآن کو سیاق سے نکال دیا) مرجع عام نہیں بلکہ خاص ہے خاص قوم صالح کا ذکر ہے۔ اور اگر مرجع عام فرض کیا جاوے جیسا آپ نے بیان فرمایا ہے تو اس صورت میں کچھ اعتراض ہی باقی نہیں رہتا۔ کیونکہ حکم عام اپنی تمام افراد پر صادق آسکتا ہے مثلاً ان اللہ لا یھدی کید الخائنین۔ اللہ نہیں چلاتا فریب و غابازون کا یہ آیت عام و غابازون کے حق میں ہے اور ایسی ہی دلیل للمطفئین خرابی ہے

کم تو نے والون کو اس آیت میں شامل کم تو نے والون کو وعید ہے اگر بوقت غلط
 آپ ان آیات قرآنی سے کسی حیثیت کنندہ یا کم تو نے والے کو ڈرائینگے تو کفرت
 فقہہ گناہ لازم آئیگا۔ ہرگز نہیں۔ حکم یا اعتبار مورد عام ہو یا خاص۔ عام سمجھ جا سکتا
 اور تمام افراد کو شامل ہوگا۔ صحابہ سے لیکر آج تک علماء کا یہی طریقہ ہے۔ صورت
 خاص میں دلیل عام سے سند پڑتے ہیں ایسا ہی شاعر نے سلطنت پر غرور کرنے
 والون کو ڈرایا ہے الغرض چاروں شعردان میں ملا صاحب کی تعریف کے موافق تفسیر
 اور اقتباس نہیں پایا جاتا اور تعریف صحیح کے موافق ہی کسی میں تفسیر نہیں اور
 نہ قرآن کو سیاق سے نکالا **مغالطہ** ہے اتمہ الفتاویٰ میں ہے جو مختصر
 بدلے کلام اپنی کے استعمال کلام اللہ کو کر کے کافر ہوتا ہے جیسا کہ اردو ہام آویون
 کو دیکھ کر کہے فجعنا ہم جمعاً **ہذا** ملا صاحب نے وعدہ کیا تھا کہ ہم آپ کی
 مسئلہ کو آیات احادیث صحیحہ سے ثابت کریں گے اور اس مقام میں بجائے کتاب
 سنت کے ایسی کتابوں سے سند پڑتے ہیں جو ٹھیک ٹھیک اس آیت کریمہ کا
 مصداق ہیں ان ہی اکاسماء سمیتو ہا انتم و اباؤکم ما انزل اللہ بہا من
 سلطان یہ صرف نام ہیں جو کہے ہیں تم نے اور تمہارے آبا و اجداد نے نہیں نازل
 کی اللہ نے انکی (صحت) کی کچھ دلیل۔ فرمایا اللہ جل شانہ نے ان الحکم اکا للہ
 حکومت نہیں کسی کے سوا اللہ کے۔ کوئی کسی کے کہنے سے کافر نہیں ہوتا صاحب
 اتمہ جیسے فقہہ اور آپ جیسے مائتہ اربعہ جیسا ہیں۔ زیادہ تہ افسوس اس بات کا
 ہے جو آپ فقہا کی غرض نہیں سمجھے۔ انکا مطلب یہ ہے کہ بجائے کلام اپنی کے
 بطریق استہزاء تو ہیں کلام الہی کو لانا کفر ہے مطلقاً اقتباس منع نہیں۔ چنانچہ
 فتاویٰ ظہیرہ میں صاف لکھا ہے اگر کسی شخص کے پاس پیالہ بھر کر لاویں اور وہ
 دیکھ کر کہے و کاسا دعا بقا بطریق مزاج کے وہ کافر ہو جائیگا۔ پس اگر آپ صاحب

فتاویٰ کی تقلید کرنی چاہتے تھے تو یوں فرماتے جو شخص آیت وحدیث سے
 ٹھہرا کر لگا وہ کافر ہو جائیگا آپ نے مطلق تضمین واقباس کو کفر ٹھہرا دیا۔ اور جن
 اہل مذاہب کو غرق بجزالات کہتے تھے انہیں کی تقلید سے خوگر واپ ہلاکت پز
 عوطہ کمانے لگے۔ **مغالطہ ۱۷۸** اور محیط میں ہے جو شخص لوگوں کو
 جمع کر کے کہے فخرنا ہم فلہ نفا دس منہم احدا یا کہے فجما ہم جمعا یا کہے
 فجما ہم عندنا کافر ہوتا ہے **ہدایہ** مصنف محیط کا حال معلوم نہیں
 مگر سہارے ماضی صاحب کو قرآن مجید میں کمال مہارت کا دعویٰ ہے شاید تیرے
 فقرہ کو نقل کرتے ہوئے غور سے نہیں دیکھا۔ ورنہ فجما ہم عندنا کو آیات قرآنی
 میں شمار نہ کرتے۔ اور اگر سوچ سمجھ کر آپ یہ فتویٰ دیتے ہیں تو یہ سمجھا جائیگا
 کہ آپ کے نزدیک عربی بولی میں کلام کرنا کفر ہے **مغالطہ ۱۷۹** اور بدرالرشید
 یا صاحب تتمہ فتاویٰ نے لکھا ہے کہ سنا میں نے بعض اکابر سے کہتے تھے کہ
 جو شخص امر کے مقام میں کہے بسم اللہ جیسا کہ کوئی پوچھے کہ داخل ہوں میں یا چڑھ
 جاؤں یا کہے آگے آؤں میں یا چلا جاؤں میں وہ شخص جواب دے بسم اللہ یعنی
 میں نے تجھ کو اذن دیا کافر ہوتا ہے اور روٹی آگے رکھ کر کہنا بسم اللہ کافر ہوتا ہے
ہدایہ اس مفتی نے بڑی ٹھوکریاں کھائی اور ایسی بات کہی جو خالی نہ جائیگی جسکے
 حق میں یہ فتویٰ تکفیر جاری کیا گیا اگر وہ مستحق اسکا نہ ہوا تو کہنے والے کو مرگز
 نہیں چھوڑتا اتنی سمجھ ہی نہیں کہ بسم اللہ کا متعلق اکثر مقدر ہوتا ہے یعنی متکلم کی
 مراد ایسے موقع پر بسم اللہ کہنے سے یہ ہوتی ہے ادخل باسم اللہ اور کل باسم اللہ
 جیسے کتابوں اور رسائل کے شروع میں بسم اللہ کے ساتھ ابتدا و اوصاف تعلق ہے
 پس اس وجہ سے دلیل اور ذلیل فتوے سے لازم آتا ہے کہ تمام جہان کافر ہو جائے
 فاص کر اہل علم اور صاحب تصنیف جو اپنی کتب اور رسائل کے عنوان میں قدیم سے

۱۷۸

۱۷۹

بسم اللہ لکھتے رہے ہیں وہ سب کافر ہو جاوین العیاذ باللہ جس نے گہر میں آنے
 والے لکھنے کو ٹھہرے پر چڑھنے والے یا دسترخوان آگے چکر کہا نے والے کو کہا بسم اللہ
 تو اس کے مطلب یہ ہے کہ اللہ کا نام لیکر اندر آ جا یا کوٹھے پر چڑھ جا یا کہا نا شروع
 کر دے اس نے تبرکاً و تعظیماً اللہ کا نام لیا آپ فرماتے ہیں کافر ہو گیا۔ اس
 فتویٰ میں فقہا سے ہی دس قدم آگے بڑھ گئے انہوں نے کتاب اللہ کی بے ادبی
 سے منع کیا تھا آپ نے تعظیماً نام لینے سے ہی منع کر دیا **مغالطہ ۸۰** ابن
 کہتا ہوں کہ فقہا نے لکھا ہے ملا علی قاری خواہ غصے ہوں یا راضی کیا بھلا کلمہ کفر کا
 جہان میں مستعمل ہو جائے تو جائز ہو جاتا ہے نعوذ باللہ من ذلک **ہدایہ**
 ملا صاحب پگھرائی نہیں ملا علی کی خطا اور تقصیر بتلائیے کیا انہوں نے کسی آیت
 سے انکار کیا یا حدیث سے سر بہرہ ہے جو آپ اسقدر ناخوش ہیں اور کمال کراہت
 طبع سے انکو زمرہ فقہا سے لچکے سرگروہ آپ ہیں) دیکھ دیکر یا ہر نکالتے ہیں۔ اگر
 صرف مسئلہ تکفیر کی مخالفت کے سبب آپ ناراض ہیں تو اس میں ملا علی کا کچھ قصور
 نہیں۔ اس مسئلہ پر کوئی دلیل شرعی نہ تھی ملا علی نے بے دلیل بات جانکر رد
 کر دیا۔ آپ کے پاس کوئی سند ہو تو لائیے۔ ہم بھی آپ کے ساتھ متفق ہو کر علی قاری
 کو ملامت کرینگے۔ اور اگر کتاب و سنت سے سند نہیں ملتی اور صرف صاحب
 تتمہ الفتاویٰ اور امثال ذلک کا قول ہے تو ملا علی نے کچھ گناہ نہیں کیا۔ تمام اہل
 تحقیق بے سند مسنون سے انکار کرتے چلے آئے ہیں انہوں نے ہی انکار
 کر دیا بلکہ ملا علی کا قول ان سے ہزار درجہ بڑھ کر معتبر ہے۔ تعجب ہے ابھی آپ فقہا کو
 گرداب ضلالت کے حوالے کرتے تھے اور ابھی ان کے خلاف پر ملا علی کو ڈانٹنے
 لگے۔ گویا فقہا انبیا ہیں انکی مخالفت جائز نہیں **مغالطہ ۸۱** نزل کا
 مرجع خود پیغمبر خدا ہی ہیں صلعم اور ہم کا مرجع قوم ہے **ہدایہ** بہ آیت

۱۸۰

۱۸۱

گئی تھی کفار مکہ عذاب الہی پر دلیر ہی کرتے تھے اللہ سے یہ آمت انکے حق پر
 نازل فرمائی تا قبل اس آیت شریفہ کا اس طرح ہے ان بعد انما البیت علیہ
 فاذا نزل نساحتهم فساء صباح المنذرين اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان عذاب
 یہ جلدی پانچ تھے ہیں۔ پس جب وقت وہ (عذاب) آن آئے گا انکے میدان میں پس
 برسی ہوگی صبح ڈرائے گئے لوگوں کی۔ نزل کا فاعل عذاب ہے اور ہم
 کی ضمیر اہل مکہ کی طرف پھرتی ہے۔ سیاق قصہ کے مخالف اور
 تمام مفسرین کے خلاف اپنے یہ معنی بنا کے ہیں۔ اب
 ہم آپ کو دیکھیں یا آپ کی اس تفسیر کو۔ اللہ اکبر
 خربت خیبر انا اذا نزلنا بسا حة توہ

سواء صباح المذنبين
 والحمد لله رب العالمين

يا رب غفر ان طغت اقلادنا	يا رب جب معذرتیو من الطغيان
مجبوة وجهك خير مسئول به	و بنور وجهك يا عظيم الشان
ولك المعاذ ولا ملاد سواك ان	ت عيات كل ملاد لهفان
ولك الما ملد كل ما حمد الما	يرضيك لا لفتي على الازمان
وعلى رسواك افضل الصلوات و	التسليم منك وامل الرضوان
وعلى صما بتد جميعا والاولى	تبعوكم من لعبدا الايمان

عذاب سیرتا مولینا است
 محمد بن حسین کتبا بیدار
 فواتح نام الہدی اللہ
 علیہ غزنی رضی اللہ
 بقرہ نزل انہم ساقی
 ہامہ نوشندہ جبران
 است ان کہ ہر اللہ
 فاذ لندہ از زبان
 لغات صبح وید کہ
 تحقیق کلام برین معنی
 سختی نماید و این کلمہ
 کفر سید یا بجرم زید
 مرقوم الصدر استقصی
 این کلام نودم درجہ
 نوشندہ فنا بالغ والد
 سپری شدن جلی سپری
 کبر اول فتح نالی معنی
 گذر شدہ و آخر شدہ ہر
 رسیدہ و با چیز مصطلح
 دجا تدرسی و بران و
 درازا فاضل و سوب
 و در سراج اللغات نوشندہ
 سپری پرورین فکر
 طے کردہ شدہ و تمام
 تمام و آخر شعل متفق
 سپر تہی برین فدا فی اللہ
 موافق لغت عمری کردہ
 برورد و گذشت در
 الرطاعت اللہ و وراہ
 خدا آخر شدہ یعنی در
 و عبادت خدا تعالی و
 معنی خلافت لغت نہیں
 فہر اہل قصود انہی سیرتہ
 اہل الجہا یعنی اللہ

وجوب الزكوة في اموال التجار

ورد عليّ سؤال من بعض الاجتهاد في اموال التجار زكوة ام لا فكتبت في جوابه الا اعاويث الآتية والكفيل بها وما زدت عليها من تلقاء نفسي ولا من اموال العلماء حرمه فاواحد -
 عن ابي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الابل صدقتها وفي البقر صدقتها وفي الغنم صدقتها وفي البز صدقتها رواه الدارقطني والحاكم وصححه وقال الحافظ ابن حجر اسناه لا باس به وعن سمرة بن جندب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا ان نخرج الزكوة مما ليعد للببيع رواه الدارقطني وابوداؤد والبزار وعند ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يامرنا ان نخرج الكوفة من الرقيق الذي ليعد للببيع رواه الدارقطني والبزار وعن زياد بن حذيفة قال بعثني عمر مصدقا فامرني ان اخذ من المسلمين من اموالهم اذا اختلفوا بها للتجارة ربع العشر ومن اموال اهل الذمة نصف العشر ومن اموال اهل الحرب العشر اخرج ابو عبيد وعبد الرزاق ورواه الطبراني في الاوسط مرتين وسكت عليه الحافظ ابن حجر في التلخيص مع شدة فحسه في تصحيح الاحاديث وتضعيفه من ذلك الكتاب وعن حماد بن عمار قال مررت على بن الخطاب وعلى بن عتيق اوكم اهلها فقال الا تودى زكايك يا حماد فقالت مالي غير منها واهبك في القرض قال ذاك مال فضع فوضعتها بين يدي فخبها فوجدت قد وجب فيها الزكوة فافذمتها الزكوة رواه الشافعي واحمد وابن ابي شيبة وعبد الرزاق وسعيد بن منصور والدارقطني وعن زرارة بن حكيم ان عمر بن عبد العزيز كتب اليه ان انظر من مركب من المسلمين فخذ مما ظهر من اموالهم من التجارات من كل اربعين دينار ودينار رواه مالك في الموطا والشافعي -

وردى البيهقي من طريق احمد بن حنبل ثنا حفص بن غياث ثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال ليس في العروض زكوة الا ما كان للتجارة وعن ابن عمر في كل

مال يدار في عبادة او تجارة او دواب او بز للتجارة تدار فيه الزكوة رواه عبد الرزاق -
 فلما بلغ السائل بهذا الجواب اراه لبعض افاضل عصرنا فكتب عليه - حديث اول قال ابن
 الهيثم في القح حديث ابى ذر اعلم الترمذي عن البخاري بان ابن جريج لم يسمع من عمر
 بن ابى انس انتهى وقد ضعف ابن حجر جميع طرقه في الفتح وقال في واحد منها هذا سناو
 لا باس به ولا يخفاك ان مثل هذا لا تقوم به الحجته على انه قد قال ابن دقيق العيدان الذي
 رواه في المستدرک في هذا الحديث البروراه الدارقطني بالزار لكن من طرق ضعيفة وهذا
 مما يوجب الاحتمال فلا يتم الاستدلال به انتهى ما قال الشوكاني - حديث ثانى وثالث
 قال ابن حجر في اسناده جهالة لان حبيب بن سليمان مجهول وجعفر بن سعد ليس
 بالقوى وقال في بلوغ المرام اسناده لين وقال الشوكاني في وبل الغمام رواه ابو داود
 وابطراني والدارقطني والبرار لكنها لا تقوم بمثله الحجته لما في اسناده من المجاهيل قال السيد
 عبدالغنى الزبيدي في ماشيته الدارقطني هذا من صحيفته سمرة التي يروها عنهم وليس لها
 مخرج الا من جهتهم انتهى والاحاديث الباقية ليست بحجة لانها موقوفة كما لا يخفى على ما هر
 اصول الحديث وقال الشوكاني وما قول عمر فما لا نقول بحجته -

فخبر السائل وجاربه عندي فالج على ان ارفع هذه الاعتراضات وادفع تلك التعقبات
 حتى اضطرني الى الكتابة والجارني الى الاجابة فاقول مستعينا بالله الحديث الاول اوجه
 الحاكم من طريقين ثم قال كلا الاسنادين صحيح على شرطهما واعتراض ابن دقيق العيد
 كونه على شرط البخاري ودفعه ابن الملقن في البدر بان مراد الحاكم ان الشيخين قد
 احتجا بمثل رجال الاسنادين لانهم من رجالهما معا وتعليل البخاري له بان ابن جريج لم
 يسمع من عمران في طريق واحد منها لافي الطريق الثاني الذي يرويه سعيد بن مسleme عن
 عمران وقال فيه الحافظ ابن حجر هذا اسناد لا باس به وله طرق غيرهما وان ضعفها العلماء
 لكن تقرر في اصول الحديث ان مثل هذا الحديث اذا كثرت طرقه صار حسنا بل صحيحا

قال البيهقي والمقرئ في علوم الحديث ان من يكون بهذا الصفة اذا وجد له شامدا او تابع
 حكمه كدنية بالصفة وكان الشئ محمد اكرم في اسنان المنطقه يكون كل من المتابع والمتابع
 لا شامدا عليه فيما يتاخمها يحصل بقوة انتهى وقد شك الشوكاني في النيل والدراري وغيره
 في تخييرهما في ~~الشيء~~ كثيرة بالامام وبيت الضعيفة مستلين بهذه القاعدة وفي العلم الشائع
 وروونه الضعيف وهو مراتب كثيرة وتحسنه الشواهد وتصححها بعضهم ما لم يكفر عنه في المحلين
 انتهى على روايته من لا باس به حجة عنه ابن معين وعبد الرحمن بن ابراهيم قال ابو ذر الدقيل
 لعبد الرحمن ما تقول في علي بن نوح بن ابي اسحق قال لا باس به قال قلت ولم لا تقول ثقة قال
 قلت قلت لك انه ثقة كذا في ~~الشيء~~ معان وكفى بها امانين بما من واما لفظ البر موضوع البر في
 رواية المشرك فتصحيحه من غير الرواية كما صرح به النووي في تهذيب الاسماء واللغات والحديث الثاني وان ضعفا
 حجران قال في اسناده جهالة لكن عنه غيره كما قال الشوكاني وصرح ابن عبد البر بان اسناده حسن ولا يخفاك ان
 محسنه عنده علم برواياته وجرح الجهات عدم علمه بحال الرواية وصح له علم مقدمه على من ليس
 له علم وقول المعترض في اسناده جمع بين اسناده وموليس بالقوى فجرح بهم لا يقبل حتى
 يبين سببه كما قال الحافظ الجرح مقدم على التعديل ان صدر مبينا من عارفت باسبابه
 لانه ان كان غير مفسد لم يقدر فيمن ثبت عدالة انتهى وقد علمت من قول الشوكاني ان بند
 الحديث حسن عند العلماء سوى الحافظ والجرح المبهم للحافظ في مقابلة تحسين العلماء غير مقبول
 قال ابو داود كلما سكت عليه في كتابي منها فهو صالح للاحتجاج وهذا من الاطراف وبيت السق
 سكت عليها ابو داود ولجده ابن اسد وسكوتهما دليل على حسنه عنهما وهذا هو الجواب
 من الحديث الثالث على ان الحديث الضعيف اذا كان معمولاً به في القرون المشهورة
 بالخير مقبول عند الامم كحديث العيان وكما السد وحدث الماء ظهور لا يجب شئى انا
 غلب على رجه او طعمه او لونه حديث لا وصية لوارث وامثالها كثيرة وقد انفقت الامم على
 ان النوم ناقض ووليهم الامام وبيت الضعيفة نهي مروودة من حيث الاسناد مقبولة

من حيث المعاني قال الحافظ في التلخيص تعقب ابن عبد البر على تخرج من صحيح حديث البحر
 هو الطهور ماؤه ثم حكم مع ذلك بصحة لتلقي العلماء به بالقبول فورد من حيث الاستاء وقبله
 من حيث المعنى انتهى لمخصا قال النوزني اتفق العلماء على تضعيف حديث الامام غلب على ربه
 او طعمه قلت ومع ذلك اجمع العلماء على ان الماء اقليل والكثرة اذا وقعت فيه شجاسة
 فتغيرت لونا وريحا او طعما فهو نجس كما قاله ابن المنذر وقال الشافعي وهو قول العامة لا اطم
 بينهم خلافا فيه قال الشوكاني وقد اتفق اهل الحديث على ضعف هذه الزيادة لكنه قد وقع
 الاجماع على مضمونها كما نقله ابن المنذر وابن الملتن فمن كان يقول بحجية الاجماع كان
 الدليل عنده على ما افادته تلك الزيادة هو الاجماع ومن كان لا يقول بحجية الاجماع كان
 عند الاجماع مفسدا لصحة تلك الزيادة لكونها قد صارت مما اجمع على معناه وتلقى بالقبول
 فالاستدلال بها بالاجماع انتهى - قال السخاوي في شرح الالفية اذا تلمقت الامة الضعيف
 بالقبول لعيل به على الصحيح حتى انه ينزل منزلة التواتر في انه ينيخ المقطوع به ولهذا قال الشافعي
 رحمه الله في حديث لا وصيته لو ارث انه لا يشبه اهل الحديث لكن العامة تلتقه بالقبول وعلموا
 حتى جعلوه ناسخا لآية الوصية وقال العلامة المقبل في ارواح النوافخ شرح العلم الشامخ في صحيح
 المعمول به يشتمل الزواجر من الضعيف وقد ذكره ابن حجر في مواضع كتلخيص البد المنير وكذلك غيره فيحفظ فانه مهم كثره
 غلط الناس اليوم فيما قد يقول فيه الحديثون ليس بصحيح او هو ضعيف فتبين انه غير معمول به مطلقا ولم يشترط في المعمول به كونه صحيحا
 باصطلاح متأخرى المتأخرين الا البخاري وهو قول لبعض الدولة بل قيل خلاف ما عليه الاولون والآخرين لساغ انتهى وقد
 اجتمعت سلف الامة على العمل بحديث زكاة اموال التجارة قال الحافظ ابن حجر في النسخ
 زكاة التجارة ثابتة بالاجماع كما نقله ابن المنذر وغيره فيخص به عموم هذا الحديث انتهى -
 وكذا الفعل الاجماع على ذلك الشوكاني في السبل وغيره في غيره وقد اخذها الخليفة الثاني وامر
 عماله باخذها فما انكر عليه احد من الصحابة قال الطحاوي لا نعلم احدا من الصحابة خالف عمر
 رضي الله عنه في هذه المسئلة ولا عمرة بخالفت من خالف اجماع سلف الامة من الظاهريه

وغيره بالذوات والاعداد والشعور والبعور ولو لم يكن في سبزه المسئلة الا قول الله عز وجل انفقوا
 من طيبات ما كسبتم وقوله جل ذكره خذ من اموالهم صدقة تطهيرهم وتزكيتهم بما لهم الا انفقوا
 لان لفظ المال وما كسبتم عام شامل لجميع اصناف المال فلا يخص منها شيئا الا ينص
 من الشارع اذ لا يوجد في الحديث فكيف مع هذه الاحاديث المذكورة وقوله صلى الله عليه
 وسلم ان الله تمه فرض عليهم صدقة تؤخذ من اغنياءهم فتروى على فقرائهم متفق عليه
 فكل من كان عنده مال لقد اكان او غيره فهو الغني وصد الغني في هذا الحديث الرضاب
 المقرر من الشارع وهو ما تاورسهم او قيمتها فتخصيص لبعض الاغنياء من بعض تتحكم
 وقوله صلى الله عليه وسلم واما خالد فانكم تظلمون خالد فان قد احتبس اذ اعته واعته
 في سبيل الله متفق عليه فان الصحابة رضوا الله عنهم طلبوا منه زكوة اذ اعته واعته
 ظنا منهم انها للتجارة فمنع فشكوا اليه صلى الله عليه وسلم فقال انه قد اوقف امواله في
 سبيل الله فليس عليه فيها زكوة فطلبكم منه ظلم وهذا المعنى هو المتبادر من الحديث و
 خلافه لا تشبه له العبارة ولا تتحكم له الدلالة فلو لم تكن في اموال التجارة زكوة لما طلب
 الصحابة منه من خالد زكوة اجناسه ولمنعهم صلى الله عليه وسلم عن اخذ زكوة اموال التجارة
 واما الاحاديث الباقية فاعلم رحمك الله انا برآء من اصله صلى الله عليه وسلم على خلاف الحديث
 النبوي واعدا القاعدة است على شقاق الاثر المصطفوي قال رسول ربنا صلى الله
 عليه وسلم عليكم بنتي وسنة الخلفاء الراشدين تتكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ و
 قال اقتدوا بالذين بعدي ابو بكر وعمر وقال اوصيكم باصحابي ثم الذين يلونهم ثم الذين
 يلونهم ثم يفضوا الكذب فما ثبت من الخلفاء الراشدين وسلف عليه خير القرون فمتك
 به وعض عليه بالنواجذ واياك والاصول التي اصلت على شفا جرت ثار التي لا يسب
 ولا لغني من جمع اللهم كيف لا يكون قولهم حجة مع ان رسول ربنا امرنا بالتابعهم ووعده
 خالقنا رضاه باقتضاءهم فواجبا لعلم هذا الاصل ثمرته وعقل سنده القاعدة قطيعة والحق

ينسب اليه هذه القامدة وهو برئى منها هو الذي احتج لقول الخلفاء نقل سيوطي في الاكليل
 ان الشافعي رحمه الله قال مرة بكتة سلوني عما شتمتم اخبركم عن من كتاب الله فقليل له ما تقول
 في المحرم يقتل الزبور فقال بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه
 وما نهاكم عنه فانتهوا وحدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن يحيى بن ربعي بن خراش عن
 حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اقتدوا بالذين من اجدي البوكبر وعمر
 وحدثنا سفيان عن مسعر بن كرام عن قيس بن المسلم عن طارق بن شهاب عن عمر
 بن الخطاب انه امر بقتل المحرم الزبور انتهى قال الحافظ ابن القيم وان لم يخالف الصحابة
 صحابي آخر فاما ان يشتهر قوله في الصحابة او لا يشتهر فان اشتهر فالذي عليه جماهير الطوائف
 من الفقهاء انه اجماع وحجة وقالت طائفة منهم هو حجة وليس باجماع وقال شرفه من المتكلمين
 وبعض النقاد المتأخرين لا يكون اجماعا ولا حجة وان لم يشتهر قوله او لم يعلم بل يشتهر
 او اجماعا خلف الناس بل يكون بحجة ام لا فالذي عليه جماهير الامة انه حجة عند القول به
 الخلفاء سراج في تهمير بن مسعود وذكره من ابي حنيفة نضارة سراديب فالكسا واصحابه وتصرفه
 في موطنه وديل عليه وهو قول اسحق بن راهويه وابي حنيفة وهو مخصوص الامة احمد في غير
 موضع واختيار جمهور اصحابه وهو مخصوص الشافعي في القديم والجديد فاما القديم فاصحابه
 مقرون به واما الجديد فكثير منهم حكى عنه انه ليس بحجة وفي هذه الحكاية عنه نظر ظاهر جدا فانه
 لا يحتفظ له في الجديد حرف واحد بل قول الصحابة ليس بحجة وغايته ما تعلق به من نقل ذلك
 انه يحكي اقوال الصحابة في الجديد ثم يخالفها وهذا تعلق ضعيف جدا فان مخالفة المجتهد
 المحدث لما هو قوسى في نظره لا يدل على انه لا يراه وديلا من حيث الجملة بل خالف وديلا
 يدل على ارجح عنده منه انتهى بهذا اقوال العلماء في قول مطلق الصحابي فماذا لك بالخلفاء الراشدين
 الذين هم المراد ببول ربنا صلوات الله وسلامه عليه با تباعهم ورضنا باقتناءهم وحكم علينا
 نبيهم الذي اجهد على سنتهم ولو لبطننا الكلام على هذه المسئلة لبلغ كرايس لكن اقتصرنا

على ذلك القدر لما فيه كفايته لمن اتبع الحق وارا الالفاظ وترك التعصب والاعتناء
وقد نشأت في عصرنا فرقة تدعى اتباع الحديث وهم يهزل منه يرون الاحاديث المعمولة
عند سلف الامة وخلقها باذني قدح خفيف وجرح ضعيف ويلطرحون اقوال الصحابة وانعالمهم
باصول خفيف وسهل ~~مكتوبة~~ لا يقدرون عليها اراهم الركيزة وافكارهم العلية وليسبون انفسهم
المحققين كلا والله هم الذين يهدمون منار الشريعة النبوية ويدرسون قواعد الملثة الخثيفة
ويعفون اثار السنة المصطفوية تركوا الاحاديث المرفوعة ونهذوا الاثار المسندة وتحيلوا لها
جيلا لا ينشرح لها صدر موقن ولا يرفع لها راس مؤمن ولست عقدة الا نامل على ان اقوال
الصحابة وعلمهم والاحاديث التي فيها من تقابل الاحاديث الصحيحة بل اقول اذا لم يوجد
في الباب حديث يبلغ اعلى مرتبة الصحيح ووجد خلافه والكان فيه نوع وسهين وعلم سلف
الامة وخلقهم او جمهورهم فهو صالح للاحتجاج واجب الاتباع وهذا هو الذي عليه الاولون و
الاخرون كما نقلت عن العلامة المقلد ولو تأملت كتب المحدثين من الصحاح الستة وغيرها
وتفكرت في تراجم الابواب والاستدلالات لها بهذا الصنف من الاحاديث ونظرت
الى تعامل سلف الامة وخلقها عليها عرفت ان هذا هو الحق الصريح والصدق البواح
ولورودنا بهذا الصنف من الادلة لتعطلت ثلث الشريعة بل نصقه ولا يغيرك قول
بعض المتأخرين ان هذا النوع من الادلة ليس بحجة لكونه مخالفا عن منهج السلف فكلم
من احاديث صحافت واثار موقوفة جرى عليها تعامل سلف الامة وخلقها كما نقلت
ذلك من قبل فانه ياخذ بيدي ويدريك كوجوهي تولى هادي وهداك والحمد لله رب العالمين

قطعة تاريخ از نتایج فکر سید حافظ عبد الرشید حسین پور

ز سید احمد مولوی عبد جبار به اهل دین تنویدی بروحنا رساله چون نوشتی ره تنویدی
ره حق را به اهل کذب و بطلان چنان الهام و جیت کرو انبیا مسلم شد به نزو اهل ایمان
چنان بر کرده مصباح تحقیق که حاسد را از اول گشته بنوا جزای خیر یابی از ور حق به
باعد بر تو ایم فضل یزوان رشیدی را چون که سال بند تصورین بیایدور دل آن

توضیح آنکه در این کتاب
موردی که در این کتاب
موردی که در این کتاب

موردی که در این کتاب
موردی که در این کتاب
موردی که در این کتاب

ببین واجب الاعلان

آنچه را قلم الحروف درین رساله برایت زمره صوفیه و اتباع ائمه اربعه از طعن طاعنین
و تشنیع مشنوعین ننموده مقصود از زمره صوفیه آن فرقه است که اشتغال وافق از وظایف
ایشان موافق کتاب الهی و سنت نبوی باشند و وعظ و نصائح صحیحین و ترویج توحید و
سنت و رد شرک و بدعت و تعلیم ایشان اسما الهیه و ادعیه قرآنیه و وظائف ما توره و
بعثت ایشان بر توبه از شرک و معاصی و ثبات بر کتاب و سنت مصطفوی است و ما
احسن ما قال الحافظ ابن القیم صوفیه کسبته بتوجه بلیسوا اولی شطخ و لاندیان بک
تذکیر و برات آن طائفه که خورا باسم صوفیه مسمی نموده و مذنب ایشان حلول و اتحاد است
و قائل و جرم مطلق و اتصال و انفصال و طریقه ایشان اباحت محرّمات و ترک فرائض و
و وظائف ایشان الفاظ شرکیه و کلمات مهمله و اسماء مشائخ و بعثت ایشان بر امور بدعیه
و طرق غیر مشرعه و مواعظ و نصائح ایشان ترغیب به عبادت و تعظیم قبور و تصور شیخ و رس
پیران و اعمال ایشان اختلاط با زمان نامحرم مثل اختلاط با مردان و رفع حجاب از نسوان
و مساوات محرّمات با غیر محرّمات و محبت اطفال خوب رویان و غیر ذلک من الفحشاء
و اذواق و حالات ایشان از غنا و مزامیر و معازف و رقص که این همه از محرّمات شرعی
است اگر چه مصنف تحقیق الکلام قائل اباحت است مگر ما را ازین صوفیه بیزاری و
برذلت است و بغض و عداوت - درین زمان همین فرقه ملاحظه و طائفه طاعنه خود را
بنام صوفیه مسمی نموده عالمی را از ضراط مستقیم به راه ضلالت کشیده اند و جهان را در
پلالت انداخته مومن صاف و مسلمان پاک را لازم است که تلاش صوفیه سنیه نبویه که در
عصر ما عقاصفت گشته اند بکنند و از مجالست و صحبت فرقه آخره که جایا نگیر شده اجتناب
نمایند و نعم باقیل سے اسے بسا البیس آدم روی هست بکسین بهر دست نباید و ادوات
و اوزا اتباع ائمه آناشند که در قواعد اصولیه و مسائل قیاسیه مذنب امامی که تفکر ایشان

راجح آمده اختیار نموده و در مسائل منصوصیه اتباع امام الایمید رسول البریه محمد صلعم بر خود لازم گرفته و همین است طریق اکثری از فقها و محدثین و روش جمهوری از مستقیدین و متاخرین نه تنزکمه و منقبت مقلدین متعصبین که قول امام را مثل وحی سماوی و فرمان نبوی میدانند و نصوص ~~شریعی~~ را در مقابله قول امام پس لبثت می اندازند و این سبب طریق بعضی جمله از اتباع ائمه و روش بعضی تلامذه با مشائخ و اساتذہ اعا ذنا الله منہم که دین و مذہب بر ایشان ملتبس شده فرق در دین و مذہب نمی توانند - اتباع نصوص دین سبب و ترک نصوص و در مقابله قول امام اعراض است از دین و تقلید امامی در قواعد اصولیه و سائلی قیاسیه مذہب است یقال فلان علی دین محمد و مذہب فلان پس دین و مذہب را واحد دانستن و در میانش تمیز نمودن عین حقیق و جهالت است و محض نادانی و سفاکیست چنانچه باین مضامین درین رساله جا بجا اشاره رفته -

فہرست بعضی اغلاط فاحشہ مولوی غلام علی صاحب
در تحقیق الکلام و اجوبہ آن

۴۳	اعراضات بردی اللہ	۴۴	انکار از نیابت و رجعت	۴	انکار از حقیقت مذہب اربعہ
۵۱	مانعت گفتن پیر و مرید	۴۵	دلیل فاعلہ کاف مخاطبہ	۵	انکار از بیعت اہل اللہ
۵۳	وعوی نسخ بیعت با جماعہ	۴۸	در کتب حدیث باب نبوت	۸	علا ما پیری و مریدی و در قرون
۵۴	تناقض کلام و ک	۴۷ تا ۴۳	بیان اغلاط در سلسلہ نسخ	۱۰	انکار بر تہجد ایمان و در کلمہ طیبہ و سورہ فاتحہ
۵۴	اقرار بر نووی	۴۸	انکار کرامت	۱۳	انکار بر ترغیب بہ نماز و روزه و غیرہ
۵۵	اقرار بر مسلم	۴۹	جل راگ	۱۷	انکار از سنت فعلی و تقریری
۵۴ تا ۵۵	انکار از ثبوت بیعت نووی	۴۸	عدم مطابقت شمال رسول	۱۸	انکار از سنت قولی -
۵۸	شان نزول خانہ سلا	۴۸	لہ و تناقض در کلام	۱۹	انکار از ثبوت بیعت و در قرون

۱۵۸ تا ۱۳۶	بیان اغلاط فاحشہ و کجبت	۹۰	افترا بر رسول اللہ	۵۹	جواز بیعت زمان بار رسول
	شعری و اعجاز قرآن	۹۳	عدم مطابقت دلیل و دلیل		نہ با دیگران
۱۶۱ تا ۱۵۸	خواندن التحیات حکایت	۱۰۵ تا ۹۶	جہانت و نقل عبارات	۶۰	از لفظ مؤمنان مراد خارج شد
۱۶۱ تا ۱۵۵	بیان اغلاط فاحشہ و کجبت علیہا	۱۰۵	جان و مال بر اہل اللہ قربان	۶۰	انکار از تحریض نمودن بیعت
	تفسیر اربع آیت مبارکہ و غیرہ	۱۱۳ تا ۱۰۶	بیان اغلاط و مسئلہ حلال	۶۵ تا ۶۵	جرح بر حدیث مجاشع
۱۶۳	بیان اغلاط فاحشہ و کجبت	۱۱۱	جہانت و نقل آیت کریمہ	۷۰	جواب از حدیث کعب
۱۶۳ تا ۱۶۵	مسئلہ تضمین و اقتباس		جواز اعتراض بر رسول اللہ	۷۵	جہانت و نقل عبارت
	گفتارن سب و سبب امر کفر است	۱۳۱ تا ۱۳۳	سعا ذالہ من ذکک	۷۹	انکار از سمنہ نشینی
۱۶۳	انکار بجا بر طاہ علی قادی	۱۳۱	سہ طوار بر رسول الرحمن	۸۱	انکار از توبہ کشیدن بر سبک
۱۶۱	غلطی در تفسیر آیت کریمہ		نیت استعمر اللہ من لک	۸۲	نقض بیعت زینب صحابی با نبی
		۱۳۳ تا ۱۳۰	بیان اغلاط و مسئلہ ہما		توبہ نمودن بر دست کسی ہما
		۱۳۰ تا ۱۳۲	انکار ہما آیات و آئینہ	۹۶ تا ۹۶	گناہان تکلیف بالایطاق است

اغلاط نامہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵	۱۳	نور کے	اپنے نور کے	۹	۵	خرقہ	خرقہ کو
۶	۱	نماز	نماز کو	۱۲	۱۲	کے	کے
۷	۲	نماز	نماز کو	۱۴	۱۴	ہوا	ہوئی
۸	۲	کا	کے	۱۵	۱۵	دیکھو جو	دیکھو
۸	۶	لینا	لینے کو	۲	۲	وہ	وہ ہی
۱۱	۱۳	کئی ہیں	کیا ہے	۱۳	۱۳	جاننے ہیں	جانتے ہیں
۱۱	۱۵			۹	۹	بندی	بندی کے
				۱۵	۱۵	تی	تا